披尋記/036

维基文库 · 免费全文 · CC BY-SA 4.0

←

卷第三十五

披尋記
卷第三十六
作者：韓清淨

卷第三十七

申四因攝果攝自利利他五

本地分中菩薩地初持瑜伽處自他利品第三之二

酉一徵起

云何菩薩因攝果攝自利利他？

酉二標列

略說應知三因三果。何等為三？一者、異熟因、異熟果，二者、福因、福果，三者、智因、智果。

酉三隨釋二、戌一異熟因果三、亥一異熟體二、天一徵列

云何異熟？謂略有八。一者、壽量具足，二者、形色具足，三者、族姓具足，四者、自在具足，五者、信言具足，六者、大勢具足，七者、人性具足，八者、大力具足。

天二隨釋八、地一壽量具足

若諸菩薩長壽久住，是名菩薩壽量具足。

地二形色具足

形色端嚴，眾所樂見，顏容殊妙，是名菩薩形色具足。

形色端嚴等者：此中形色，謂即相好應知。

地三族姓具足

生豪貴家，是名菩薩族姓具足。

地四自在具足

得大財位、有大朋翼、具大僚屬，是名菩薩自在具足。

地五信言具足

眾所信奉，斷訟取則，不行諂誑、偽斗稱等，所受寄物終不差違，於諸有情言無虛妄；以是緣故，凡有所說無不信受，是名菩薩信言具足。

不行諂誑偽斗稱等者：諂，謂諂曲。誑，謂矯誑。偽斗、偽稱及與偽函，是名偽斗稱等。如是一切惡不善語皆不現起，是名不行。

地六大勢具足

有大名稱，流聞世間。所謂具足勇健精進、剛毅、敏捷、審悉善戒，種種技藝工巧業處，展轉妙解，出過餘人。由此因緣，世所珍敬，為諸大眾供養、恭敬、尊重、讚歎，是名菩薩大勢具足。

所謂具足勇健精進等者：此中善戒，謂即菩薩攝善法戒。於此善戒，勇於樂為，不生懈怠，是名勇健精進。堅固無動，是名剛毅。修和敬業，所作機捷，非為愚鈍，是名敏捷。於一切義能審思擇，是名審悉。如是諸相，皆善戒攝應知。

地七人性具足

具丈夫分，成就男根，是名菩薩人性具足。

地八大力具足

為性少疾，或全無病，有大堪能，是名菩薩大力具足。

亥二異熟因二、天一徵

云何異熟因？

天二釋二、地一正釋因相二、玄一釋八、黃一壽量具足因

謂諸菩薩於諸眾生不加傷害，遠離一切傷害意樂，是名菩薩壽量具足因。

於諸眾生不加傷害等者：此中初句義顯菩薩正行加行，後句義顯菩薩意樂加行。義如發心品說(陵本三十五卷十四頁)。

黃二形色具足因

惠施光明鮮淨衣物，是名菩薩形色具足因。

黃三族姓具足因

於諸眾生捨離憍慢，是名菩薩族姓具足因。

黃四自在具足因

於資生具有所匱乏遊行乞丐諸眾生所，隨欲惠施，是名菩薩自在具足因。

黃五信言具足因

所言誠諦，亦不好習乖離、麤獷不相應語，是名菩薩信言具足因。

乖離麤獷不相應語者：此中乖離，謂離間語。麤獷，謂麤惡語。義如有尋有伺地說(陵本八卷十一頁)。如是等語，無義無利，名不相應。

黃六大勢具足因

攝持當來種種功德於自身中，發弘誓願、供養三寶及諸尊長，是名菩薩大勢具足因。

攝持當來種種功德等者：謂由現法發弘誓願、供養三寶及諸尊長，能生最勝福故，名於自身中攝持當來種種功德。

黃七人性具足因

樂丈夫體，厭婦女身深見過患。由二因緣，施他人性：一者、女人樂女身者，勸令厭離解脫女身；二者、丈夫將失男根，方便護攝令不失壞，及說正法令得男身。是名菩薩人性具足因。

丈夫將失男根等者：謂由不善業力，或於現法將失男根，菩薩善權方便，令其捨不善業，得不失壞故；及為說法，令於當來得男身故。

黃八大力具足因

於諸眾生以身供事，隨其所作如法事業皆往營助，如己力能，以其正法，不以卒暴，用能增長身心勢力餅、飯、糜等種種飲食施諸眾生，是名菩薩大力具足因。

玄二結

當知前說八種異熟，以此所說八種為因。

地二兼顯餘緣四、玄一標

又此諸因略由三緣而得增長，能感圓滿增上廣大異熟令起。

能感圓滿增上廣大異熟令起者：此中圓滿，謂大勢生。如諸菩薩稟性生時，所感壽量、形色、族姓、自在、富等諸異熟果，於一切世間最為殊勝故。言增上者，謂增上生。如諸菩薩，始從第一極歡喜住，乃至第十最上成滿諸菩薩住，差別受生故。義如生品中說(陵本四十八卷二十五頁)。增上生中，第十最上成滿諸菩薩住，作大自在，過色究竟，一切生處最為殊勝，故彼異熟得廣大名。

玄二徵

何等三緣？

玄三列

一、心清淨，二、加行清淨，三、田清淨。

玄四釋三、黃一心清淨

若於無上正等菩提清淨意樂，

清淨意樂者：謂諸菩薩，從淨勝意樂地乃至決定行地，所有一切增上意樂，是名菩薩清淨意樂。義如增上意樂品說應知(陵本四十七卷十一頁)。

用彼善根決定迴向猛利意樂，純厚廣大淨信修行，見同法者深生歡喜，日夜剎那於多隨法隨尋隨伺，名心清淨。

用彼善根決定迴向猛利意樂等者：清淨意樂所有善根，名彼善根。若諸菩薩，已得清淨意樂，已善通達菩提自性，已善通達菩提方便，於趣菩提，不由他緣，能善決定故。以一切善根，悉皆迴向無上菩提。如是善根，信為上首，能於聖教覺受淳淨上妙法味，能於有情發起廣大憐愍，常勤修習諸菩薩行，是名純厚廣大淨信修行。

黃二加行清淨

即於其中長時數習無間所作、常委所作，他於此善若未受行，讚美令受；若已受行，讚美令喜。即於如是所有善根，安處建立，名加行清淨。

黃三田清淨

當知略說能正發起如是加行，及正安住此加行果，名田清淨。

及正安住此加行果者：謂從菩薩極歡喜住，展轉乃至最上成滿菩薩住，此即加行清淨之果。一一住中，諸行能入，說名為行；若正入時，說名為得；入已果利成辦圓證，說名等流。如住品說(陵本四十七卷二十四頁)。此說安住，即彼入已果利成辦圓證應知。

亥三異熟果二、天一徵

云何異熟果？

云何異熟果者：此說八種異熟之果，名異熟果。異熟為依，後後善法展轉增上，名是彼果。

天二釋二、地一正釋果相八、玄一壽量具足果

謂諸菩薩壽量具足故，能於長時修習善品，依自他利，積集增長無量善根，是名菩薩壽量具足果。

玄二形色具足果

若諸菩薩形色具足故，大眾愛樂；眾愛樂故，咸共歸仰。如是形色可愛樂故，一切大眾咸歸仰故，凡所發言無不聽用，是名菩薩形色具足果。

玄三族姓具足果

若諸菩薩族姓具足故，大眾尊敬供養稱讚；眾所尊敬供養稱讚故，於彼彼事勸諸眾生精勤修學，無不敬用速疾修行，無違無犯；是名菩薩族姓具足果。

於彼彼事勸諸眾生精勤修學者：於自他利諸善法品，名彼彼事應知。

玄四自在具足果

若諸菩薩自在具足故，能以布施攝諸眾生，速令成熟，是名菩薩自在具足果。

能以布施攝諸眾生者：謂諸菩薩，略由四種攝事方便，於諸有情普能攝受，調伏成熟。四攝事者：謂即布施、愛語、利行、同事。今於此中，且說布施。力種性品說：若諸菩薩先行布施，當知是名隨攝方便。何以故？先以種種財物布施饒益有情，為欲令彼聽受所說，奉教行故(陵本三十八卷二十二頁)。

玄五信言具足果

若諸菩薩信言具足故，能以愛語、利行、同事攝諸眾生，速令成熟，是名菩薩信言具足果。

能以愛語利行同事攝諸眾生者：力種性品說：若諸菩薩次行愛語，於彼彼處有愚癡者，為欲除彼所有愚癡令無餘故，令其攝受瞻察正理，如是愛語，當知名為能攝方便。若諸菩薩知彼有情攝受瞻察正道理已，次行利行，拔彼有情出不善處，於其善處勸導、調伏、安處、建立，如是利行，當知名為令入方便。若諸菩薩如是方便令諸有情得趣入已，最後與其於正事業同共修行，令彼隨轉，乃至當知是名隨轉方便(陵本三十八卷二十二頁)。如是差別，其義應知。

玄六大勢具足果

若諸菩薩大勢具足故，於諸眾生種種事業皆能營助，施布恩德；由此恩德感眾生心，彼知恩故，咸來歸仰；所出言教，速疾隨轉恭敬信用；是名菩薩大勢具足果。

玄七人性具足果

若諸菩薩人性具足故，成就男根，堪為一切勝功德器；

成就男根堪為一切勝功德器者：菩提品說：又非女身能證無上正等菩提。何以故？一切菩薩於過第一無數劫時，已捨女身，乃至安坐妙菩提座，曾不為女。一切母邑性多煩惱、性多惡慧。非諸稟性多煩惱身、多惡慧身能證無上正等菩提(陵本三十八卷六頁)。由是當知此所說義，謂得大丈夫身，能證無上正等菩提故。

能於一切所作事業，思擇一切所知境界，都無所畏無礙而行。

能於一切所作事業等者：作諸有情一切義利，是名一切所作事業。種種難行皆無畏憚，名無所畏。思擇諸法盡所有性、如所有性，是名思擇一切所知境界。四無礙解相應而轉，故名無礙。

一切有情於一切時皆來臻赴同共集會，屏處、露處言論同止，受用飲食皆無嫌礙，是名菩薩人性具足果。

一切有情於一切時等者：此說菩薩依定自在，以神通力，身放光明。往諸天界，令大威德天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、牟呼洛伽等，住自宮中，蒙光覺悟，皆來集會。如威力品說(陵本三十七卷六頁)。即此有情，說名一切。晝夜六時，名一切時。當知菩薩具勝功德，為饒益他，故有此事。

玄八大力具足果

若諸菩薩大力具足故，於能引攝善法加行，及能饒益有情加行，皆無厭倦，勇猛精進、堅固精進，速證通慧，是名菩薩大力具足果。

地二顯果勝利三、玄一總標

若諸菩薩成就如是八種異熟，具八種果，能善饒益一切有情，隨順生起一切佛法。菩薩安住異熟果中，於諸有情種種眾多利益事業，自有力能；及善安處所化有情，彼於自事隨順而作；如是乃名隨其所欲所作成辦。

種種眾多利益事業等者：戒品中說：由十一相，名住一切種饒益有情戒。於一一相中，

成就一切種(陵本四十卷八頁)，是名種種眾多利益事業。菩薩成就八種異熟，具八種果，堪能成辦如是種種眾多利益事業，是名自有力能。及以四種攝事方便，於諸有情能正攝受，調伏成熟，名善安處所化有情。此中所化有情，謂住種性補特伽羅應知。

玄二別簡二、黃一不善處他

若諸菩薩自有力能，不善安處所化有情，彼於自事不隨順作；如是於他所作利益，不名熾盛、不名隨順。由是因緣，不名能作他利益事。

若諸菩薩自有力能等者：謂若菩薩具異熟果，是名自有力能。不具攝事方便，是名不善安處所化有情。如是於他所作利益，未能速令成熟及得解脫，是故不名熾盛、不名隨順。

黃二自無力能

若諸菩薩自無力能，而善安處所化有情，彼於自事隨順而作；如是於他所作利益，不名熾盛、不名隨順。由是因緣，不名能作他利益事。

若諸菩薩自無力能等者：謂若菩薩不具八異熟果，是名自無力能。雖以攝事方便攝諸有情，然由自無力能，不能令他速得成熟及與解脫，是故於他所作利益，亦不名為熾盛、隨順。

玄三結顯二、黃一結

是故菩薩要具二事，方於有情所作利益名為熾盛、名為隨順。由是因緣，乃名能作他利益事。

黃二顯二、宇一成熟解脫

如是菩薩住異熟果，自能成熟一切佛法，亦能令他於三乘道，隨其所應速得成熟；又能令自速證無上正等菩提，亦能令他已成熟者速得解脫。

宇二不空生死

由諸菩薩安住八種異熟果中，能使有情利益安樂，是故一切有情所處空無義利無始生死，菩薩處之，能令不空有大義利。

一切有情所處空無義利等者：謂諸有情無始時來處生死中，不為自義、不為他義，是名空無義利。菩薩不爾，處生死中，能為自義、能為他義，是名不空，有大義利。

戊二福智因果三、亥一福智體三、天一徵

云何為福？云何為智？

天二釋三、地一福所攝

謂略說福，即是三種波羅蜜多。一、施波羅蜜多，二、戒波羅蜜多，三、忍波羅蜜多。

地二智所攝

智唯一種波羅蜜多，謂慧波羅蜜多。

地三二所攝二、玄一標列

精進、靜慮波羅蜜多，應知通二分：一者、福分，二者、智分。

玄二隨釋二、黃一精進二、宇一福分

若依精進修行布施、受護淨戒，及修慈等四種無量，如是等類所有精進，名為福分。

宇二智分

若依精進習聞、思、修所成三慧，修蘊善巧、修界善巧、修處善巧、修緣起善巧、修處非處善巧，修能觀察苦為真苦、集為真集、滅為真滅、道為真道，及於一切善不善法，有罪、無罪、若劣、若勝、若黑、若白，并廣分別緣生法中，皆能如實思擇觀察，如是等類所有精進，名為智分。

及於一切善不善法等者：緣生法中，雜染、清淨有多異名：無罪故名善，有罪故名不善；黑故名有罪，白故名無罪；欲界名劣，色無色界名勝；黑黑異熟名黑，白白異熟名白。

黃二靜慮二、宇一福分

若依靜慮，修習慈等四種無量，如是等類所有靜慮，名為福分。

宇二智分

若依靜慮，能修如前精進中說蘊善巧等，如是等類所有靜慮，名為智分。

天三結

如是福智略有六種；一一分別應知無量。

如是福智略有六種者：此中六種，謂即前說六種波羅蜜多。

亥二福智因四、天一徵二種

云何福因？云何智因？

天二總標列

略說應知福因、智因總有三種：一者、於福於智，能得、能住、能增長欲；二者、於福於智，善能隨順無違背緣；三者、於福於智，先已串習。

能得能住能增長欲者：謂若福智，未得有能得欲，得已復有能住、能增長欲。發生希慕、發生欣樂，於彼修習，欲有所作，是欲義故。

天三隨難釋二、地一釋隨順緣二、玄一標

此中，隨順無違背緣者：謂顛倒緣不現在前不會遇性，不顛倒緣正現在前正會遇性。

玄二釋

若遇惡友倒說福智，或倒作意顛倒而取，名顛倒緣現前會遇；與此相違所有白品，當知名為不顛倒緣現前會遇。

地二釋無違緣

若於福智能得、能住及能增長，勤修習障遠離不起，當知是名無違背緣。

勤修習障遠離不起者：謂若有法障勤修習，當知是名勤修習障。非有彼法正現在前，是名遠離不起。

天四結相違

若諸菩薩於此三種福智因中隨有所闕，當知不能生福、生智。

亥三福智果三、天一徵

云何福果？云何智果？

天二釋二、地一福果

謂諸菩薩依止福故，雖復長時流轉生死，不為極苦之所損惱；

不為極苦之所損惱者：此如前說：最初發心菩薩，或於一時生極惡趣那落迦中，多分於此那落迦趣速得解脫。受小苦受，生大厭離，乃至廣說，其義應知。

又隨所欲能攝眾生，為作義利。

又隨所欲能攝眾生等者：謂如前說：菩薩安住異熟果中，於諸有情，種種眾多利益事業，自有力能，乃至廣說，隨其所欲，所作成辦。其義應知。

地二智果

依止智故，所攝受福是正非邪；又能起作種種無量善巧事業，乃至究竟當證無上正等菩提。

所攝受福是正非邪者：謂如菩薩，不以惡慧而行布施，常以巧慧而行布施，其類應知。

天三結

如是略說福果、智果，如其所應當知四種；品類差別，復有無量。

如其所應當知四種者：福果、智果各有二別，如前已說，隨應當知。今此總結，故說四種。

酉四料簡三、戌一攝二依

應知此中，若異熟體、若異熟因、若異熟果，如是一切皆依於福，從福所生；福復依智，從智所起。

戌二辨俱勝

是故二種，於證無上正等菩提雖俱是勝；而於其中福為最勝，智為無上。

戌三舉相違

若諸菩薩於福、於智隨闕一種，決定不能證於無上正等菩提。

酉五結名

是名菩薩因攝果攝自利利他。

申五現法後法自利利他二、酉一徵

云何菩薩現法後法自利利他？

酉二釋三、戌一現法自利利他二、亥一現法自利二、天一舉事四、地一如理求財及正受用

謂諸菩薩以如正理工巧業處士夫作用積集財物，即於如是所集財物，知量受用。

以如正理工巧業處等者：謂以工巧智為先，隨彼勤劬為建立，工巧業處眾具為和合故，成辦種種工巧業處。由是因緣，積集財物，既積集已，不染、不住、不耽、不縛、不悶、不著，亦不堅執，深見過患，了知出離而受用之，是名知量受用。

地二受可愛果

又先所造可愛果業異熟果熟，於現法中受用彼果。

地三依靜慮樂

又諸菩薩於諸靜慮善迴轉者，為欲獲得現法樂住，於現法中依此靜慮；不為成立利他事故，依此靜慮。

地四得涅槃道

又諸如來現法涅槃，所有世間及出世間一切能得現法涅槃諸有為法。

又諸如來現法涅槃者：於現法中，住有餘依妙涅槃界，是名現法涅槃。

天二結名

是名菩薩現法自利。

亥二現法利他

如諸菩薩現法自利，如是菩薩所化有情，由此獲得現法利益，當知即是現法利他。

如諸菩薩現法自利等者：前說菩薩積集財物，知量受用，現法自利。即於此義、於此善根勸他受學，是即菩薩現法利他。攝事品說：於現法利勸導利行者：謂正勸導，以法業德，招集、守護、增長財位，當知是名於現法利勸導利行。由此能令從他獲得廣大名稱及現法樂；由資具樂，攝受安住(陵本四十三卷十四頁)。準彼應知。

戊二後法自利利他

若於欲界能獲他世財寶具足、自體具足，及能當生靜慮無色，若生靜慮及無色中，能獲他世財寶具足、自體具足；若現法中與憂苦俱，數數思擇修習善因，是名菩薩修習後法自利利他。

若於欲界至修習善因者：此中略以三修習相，說名後法自利利他：謂若菩薩生於欲界，修習自利利他行故，能令自他獲得他世財寶具足、自體具足，及能當生靜慮、無色，是謂第一修相。或復若生靜慮及無色中，亦以修習自利利他行故，能令自他獲得他世財寶具足、自體具足，是謂第二修相。或復於現法中與憂苦俱，數數思擇修習善因，能令自他獲得當來財寶具足、自體具足，是謂第三修相。

戊三現法後法自利利他

若諸菩薩於現法中與喜樂俱，修習當來財寶具足、自體具足所有善因，及非退分靜慮、無色一切等至，是名菩薩現法後法自利利他。

於現法中與喜樂俱等者：謂若現法財寶具足、自體具足，或復證喜俱行、或樂俱行三摩地，是名與喜樂俱靜慮、無色一切等至。既證入已，不從彼退，名非退分。

申六畢竟不畢竟自利利他二、酉一徵

云何畢竟及不畢竟自利利他？

酉二釋二、戌一舉事二、亥一不畢竟自利利他

謂於欲界財寶具足、自體具足若因若果，及諸異生世間清淨若因若果，是不畢竟自利利他。

世間清淨若因若果者：此說靜慮、無色諸有漏定，名為世間清淨。修習彼法，住彼定中，名之為因。受彼地生，名之為果。

亥二畢竟自利利他

若諸煩惱一切永斷，若諸所有八支聖道，若此為依，獲得一切世間善法，是名畢竟自利利他。

若此為依獲得一切世間善法者：謂以八支聖道為依，彼諸世間所有善法轉明盛生，由此能感當來轉增轉勝可愛可樂諸異熟果，是名獲得一切世間善法。

戌二釋由三、亥一標

由三因緣，應知畢竟及不畢竟。

亥二列

一、由自性故；二、由退不退故；三、由受用果有盡無盡故。

亥三釋二、天一由自性

由自性故者：究竟涅槃，名為畢竟；一切有為，名不畢竟。

究竟涅槃等者：謂如前說，若諸煩惱一切永斷，此名究竟涅槃。前說八支聖道，及與一切世間善法，此名一切有為。

天二由退等

由退不退及受用果有盡無盡故者，八支聖道無有退故，及受用果無有盡故，名為畢竟；

及受用果無有盡故者：此即前說，八支聖道為依，獲得一切世間善法，名受用果轉增轉勝無有盡故。

其餘一切善有漏法，由有退故，及受用果有終盡故，名不畢竟。

其餘一切善有漏法等者：謂如前說，財寶具足、自體具足，及諸異生世間清淨所有善因，此名一切善有漏法。彼所有果，名受用果。

未四結

如是菩薩十種自利利他，若略若廣，菩薩隨力隨能當勤修學。除此無有若過若增。過去、未來所有一切已學、當學自利利他，亦皆唯有如此十種自利利他。除此無有若過若增。

若略若廣者：略，謂種類，說唯有十。廣，謂差別，當知無量。

午二真實義處二(即真實義品)

本地分中菩薩地初持瑜伽處真實義品第四

未一總明安立

云何真實義？謂略有二種。

云何真實義者：義，謂境界。清淨所緣境性，名真實義。

一者、依如所有性諸法真實性；

依如所有性諸法真實性者：謂即染、淨[ｉ]法中所有真如，是名諸法真實性。此復七種：謂流轉真如、相真如、了別真如、安立真如、邪行真如、清淨真如、正行真如。解深密經一一別釋應知。(解深密經三卷八頁)。

二者、依盡所有性，諸法一切性。如是諸法真實性、一切性，應知總名真實義。

依盡所有性諸法一切性者：謂諸雜染、清淨法中，所有一切品別邊際，是名諸法一切性。如五數蘊、六數內處、六數外處，如是一切，亦如解深密經說。

未二別辨品類三、申一標列

此真實義品類差別，復有四種：一者、世間極成真實，二者、道理極成真實，三者、煩惱障淨智所行真實，四者、所知障淨智所行真實。

申二隨釋四、酉一世間極成真實三、戌一徵

云何世間極成真實？

戌二釋二、亥一出體性二、天一標

謂一切世間，於彼彼事隨順假立、世俗串習、悟入覺慧，所見同性。

一切世間至所見同性者：此說一切有情世間，於彼彼事自心忍可，欲樂無異，是名所見同性。此之因緣，略有三別：一、隨順假立；謂想自分別，隨順假名故。二、世俗串習；謂世俗言說，共所成立故。三、悟入覺慧；謂不由思惟、籌量、觀察，然後方取；率爾而覺，悟入種種所知義故。依自下文分別配釋。

天二列

謂地唯是地，非是火等。如地如是，水、火、風，色、聲、香、味、觸，飲食、衣、乘、諸莊嚴具、資產什物，塗香、華鬘、歌舞妓樂、種種光明、男女承事、田園、邸店、宅舍等事，當知亦爾。

謂地唯是地至當知亦爾者：此說世間諸差別事。於中初能造色，次所造色，次身資具，後攝受事。宅舍等者，等取庫藏應知。

苦唯是苦，非是樂等；樂唯是樂，非是苦等。

苦唯是苦至非是苦等者：此說有情世間諸受用事。樂等、苦等，等取不苦不樂。

亥二攝要義

以要言之，此即如此，非不如此；是即如是，非不如是。決定勝解所行境事，一切世間從其本際展轉傳來，想自分別共所成立，不由思惟、籌量、觀察，然後方取。

一切世間至然後方取者：於所緣事了相而轉，是名為想。自內心起，名自分別。此以名句文身熏習為緣，從阿賴耶識種子所生，無始時來熏習有故，名從本際展轉傳來。如是想自分別，隨順他所假立事名，由是前說隨順假立。然此事名，世所共許，名共成立，由是前說世俗串習。又於假立，若隨相行，暫爾思惟，未思、未量、未推、未察，是名思惟。隨尋思行，思量、推察，是名籌量。隨伺察行，復審觀察，是名觀察。此則不爾，不於共所成立思惟、籌量、觀察，然後方取所行境事，由是前說悟入覺慧。

戌三結

是名世間極成真實。

酉二道理極成真實三、戌一徵

云何道理極成真實？

戌二釋二、亥一有道理義

謂諸智者有道理義。

謂諸智者有道理義者：此中道理，具有四種：謂觀待道理、作用道理、證成道理、法爾道理。諸無漏聖證真實義，隨所施設，道理相應，名諸智者有道理義。

亥二證成道理義

諸聰叡者、諸黠慧者、能尋思者、能伺察者、住尋伺地者、具自辯才者、居異生位者、隨觀察行者，

諸聰叡者乃至隨觀察行者者：俱生、引發二慧相應，是名聰叡。了知分別自體，是名黠慧。性善尋思，名能尋思。於意言境不甚遽務，而隨究察，是伺相故。由能尋伺，發起

語言，未離尋伺欲故，名住尋思地者。雖起語言，要由辯才，隨所問難皆善酬答，方能成辦自所立論，是名具自辯才者。此前所說諸相，唯說住異生地，非無漏聖，要有所依方立論故，是名居異生位者。於所聽聞、所受持法，如所安立，能審觀察，是名隨觀察行者。

依止現、比及至教量，極善思擇決定智所行、所知事，由證成道理所建立、所施設義。

依止現比及至教量至所施設義者：非不現見等，是名現量。與思擇俱，已思應思所有境界，是名比量。一切智者所說言教，或從彼聞，或隨彼法，名至教量。如聞所成地釋(陵本十五卷八頁)。三量為依，於諸聖者無漏境界，能極思擇如所有性，能善思擇盡所有性，是名極善思擇決定智所行、所知事。由此極善思擇，證驗諸聖所說有道理義。如一切蘊皆是無常，眾緣所生，苦、空、無我。心正執受，安置成立。如聲聞地說(陵本二十五卷九頁)。是名由證成道理所建立、所施設義。言建立者，即成立之異名；依能立因，成所立義故。言施設者，謂由語及欲，次第編列名句文身故。

戊三結

是名道理極成真實。

酉三煩惱障淨智所行真實二、戊一徵

云何煩惱障淨智所行真實？

戊二釋二、亥一略標二、天一體

謂一切聲聞、獨覺，若無漏智、若能引無漏智、若無漏後得世間智所行境界，是名煩惱障淨智所行真實。

謂一切聲聞獨覺至煩惱障淨智所行真實者：此中唯說聲聞、獨覺有煩惱障淨智，略無菩薩，當知菩薩非不煩惱障淨，由下文說所知障淨，兼攝此義，故此不說。由無所知障，煩惱障定無；若無煩惱障，所知障可有故。今此偏說煩惱障淨，是故唯說聲聞、獨覺。智有三種：謂無漏智、能引無漏智，及無漏後得智。初智唯出世攝，後二皆世間攝，故說後二名世間智。由初無漏智正斷見惑，由能引無漏智能伏麤惑，由無漏後得智順斷修

惑。今此總名煩惱障淨智。彼所行境界，名所行真實。

天二義

由緣此為境，從煩惱障智得清淨，於當來世無障礙住，是故說名煩惱障淨智所行真實。

由緣此為境至無障礙住者：此釋三智所行，名真實義。謂能引無漏智如理作意，思惟真如，緣真如相為境界故，說名真實，即此中說緣此為境。此，謂此法，意說四諦十六行真如為所緣故；簡彼外法，故得此稱。初無漏智正斷煩惱，不為煩惱之所障故，證實真如為所行境，故名真實，即此中說，從煩惱障智得清淨。無漏後得智，能於當來進斷一切煩惱，證阿羅漢，住最後有，究竟真實解脫，故名真實，即此中說，於當來世無障礙住。又復此中，煩惱障言，謂諸煩惱纏及隨眠，若行不行，皆有勢力障生聖道、障得涅槃，亂身心故，名煩惱障。

亥二廣辨二、天一顯差別二、地一徵

此復云何？

此復云何謂四聖諦等者：由前已說緣此為境，義猶未了，是故今問此復云何？四聖諦義，是如是實，非不如實，是無顛倒，非是顛倒，故名為諦。一切聖者，如其法性證無乖諍，故名聖諦。

地二列

謂四聖諦：一、苦聖諦、二、集聖諦、三、滅聖諦、四、道聖諦。

天二明現觀二、地一入漸次

即於如是四聖諦義極善思擇，證入現觀。

即於如是四聖諦義至證入現觀者：一一諦下各有四行，總有十六，名四諦義。如聲聞地說(陵本三十四卷一頁)。依此四諦，於十六相正覺了已，乃至加行善根圓滿，於爾所時，名為極善思擇；以於諸諦盡所有性、如所有性思擇究竟故。從此無間，起內作意，作意

無間，有無分別決定智、現見智生，名入現觀；由能知智與所知境和合無乖，現前觀察，得名現觀故。

入現觀已，如實智生。

入現觀已如實智生者：由證現觀，獲得四智：謂唯法智、非斷智、非常智，及緣生行如幻事智。如聲聞地說(陵本三十四卷二十一頁)。當知此四後得智攝，是故說言入現觀已，如實智生。

地二觀行相

此諦現觀，聲聞、獨覺能觀唯有諸蘊可得，除諸蘊外我不可得。

此諦現觀至我不可得者：此中且說唯法如實智相。謂所觀境唯有諸蘊，其能觀智亦唯諸蘊可得；又所觀境無別有我，其能觀智亦無別我可得；故能觀智，名如實智。此現觀位，當知現觀邊智諦現觀攝。依此現觀，名諦現觀，非現觀智諦現觀也。

數習緣生諸行生滅相應慧故，數習異蘊補特伽羅無性見故，發生如是聖諦現觀。

數習緣生諸行生滅相應慧至發生如是聖諦現觀者：此說唯有法智能生之因。由能數習緣生諸行生滅相應慧為因，是故能觀唯有諸蘊可得。由數習異蘊補特伽羅無性見為因，是故能觀除諸蘊外我不可得。緣生法中，唯有諸行從因而生，託眾緣轉，本無而有，有已散滅，是名緣生諸行生滅。數習此故，能正悟入，和合無乖，名相應慧。又緣生行唯法所顯、唯法能潤、唯法所潤，墮在相續，若離唯法，實無主宰、無有作者、無有受者，是名異蘊補特伽羅無性。數習此故，正見得生。

酉四所知障淨智所行真實二、戌一徵

云何所知障淨智所行真實？

戌二釋二、亥一略標二、天一出體

謂於所知能礙智故，名所知障。

謂於所知能礙智故名所知障者：此中意說法執無明，遍於一切所知事中，隱覆真實，顯現虛妄，障能知智令不得生，由此義故名所知障。

從所知障得解脫智所行境界，當知是名所知障淨智所行真實。

從所知障得解脫智所行境界者：謂諸如來成就妙智，生死涅槃二俱不住，名解脫智。所知障淨，此方得生，名從所知障得解脫智。此智所行境界，不共聲聞、獨覺，是故別說所知障淨智所行真實。

天二辨相二、地一徵

此復云何？

此復云何至所行境界者：境界有二：一、謂菩薩入法無我無分別智所行境界；二、謂諸佛世尊入已善淨無分別智所行境界。當知諸法無自性性，名法無我。由彼諸法，非如言說有自性故，名無自性。又非離言都無性故，是名彼性。如是非有非無，總名無自性性。菩薩於此最初通達，是名為入。諸佛世尊永離麤重，自在而轉，是名善淨。無諸戲論，故名無分別智。此於諸法離言自性，謂非有性；及於諸法假說自性，謂為有性；二俱遠離，勝義所顯，故名平等平等。

地二辨二、玄一約緣智辨

謂諸菩薩諸佛世尊入法無我，入已善淨，於一切法離言自性、假說自性平等平等無分別智所行境界。

玄二約所知辨

如是境界為最第一、真如無上、所知邊際，齊此一切正法思擇皆悉退還，不能越度。

如是境界至不能越度者：謂諸菩薩諸佛世尊無分別智所行境界，不共聲聞、獨覺，是最第一。離我分別，及諸戲論分別，是名真如無上。由此故是所知邊際，以於一切所知法中最極究竟故。既證此已，彼於後時不須觀察，故說齊此一切正法思擇皆悉退還，以此

境界思擇究竟方得入故。除此無有若過若增，是故說言不能越度。

亥二廣辨二、天一智行門三、地一真實義相二、玄一境所顯二、黃一標

又安立此真實義相，當知即是無二所顯。所言二者：謂有、非有。

又安立此真實義相當知即是無二所顯者：謂真實義唯是諸法離言自性，不可言說，絕諸表示，然為令他現等覺故，亦於此中隨起言說，是名安立真實義相。言說有二：謂遮及表。今於此中無表唯遮，為於所聞不起執著，故云即是無二所顯。

黃二釋三、宇一有二、宙一釋二、洪一標

此中有者，謂所安立假說自性。

謂所安立假說自性者：此所安立總依二諦，謂世俗諦及勝義諦。如下所說，隨應當知。

即是世間長時所執，亦是世間一切分別戲論根本。

即是世間長時所執亦是世間一切分別戲論根本者：如說色等及說作用，此依世俗說有；或說無為、或說涅槃，此依勝義說有。然諸愚夫不了知故，無始時來，於世俗諦執為實有，是名世間長時所執。又於二諦名言熏習成種，一切虛妄分別無義戲論皆依此生，是名世間一切分別戲論根本。

洪二列

或謂為色受想行識，或謂眼耳鼻舌身意，或復謂為地水火風，或謂色聲香味觸法，或謂為善不善無記，或謂生滅，或謂緣生，或謂過去未來現在，或謂有為，或謂無為，或謂此世，或謂他世，或謂日月，或復謂為所見、所聞、所覺、所知，所求、所得，意隨尋伺，最後乃至或謂涅槃。

或謂為色乃至或謂涅槃者：此釋前標假立自性。初五蘊、次六根、次四大、次六境、次三性、次二無常相、次十二有支、次三世，如文易知。次有變異，相即有為。次無變異，相即無為。次業因，即此世間。次業果，即彼世間。次日月依持，為諸有情見色起故。

次四言說，即所見聞覺知，依所見聞覺知起言說故。次希求證得未得未受用境，是名所求。已得正受用境，是名所得。最後乃至煩惱苦盡，即謂涅槃。如是一切假立自性，皆依尋伺而等起故，是故說言意隨尋伺。義通前後，故中間說。

宙二結

如是等類，是諸世間共了諸法假說自性，是名為有。

如是等類是諸世間共了諸法假說自性者：此釋前標世間長時所執，亦是一切分別戲論根本。由世間共了，能為彼因故。又說共了，當知非遍一切世間。欲求、有求諸有情類，於世俗諦假說自性是所共了；若梵行求諸有情類，於勝義諦假立自性亦所共了。如是差別，隨應當知。

宇二非有

言非有者，謂即諸色假說自性，乃至涅槃假說自性，無事無相，假說所依，一切都無。

假說所依一切都無者：此中所依，謂色等事。要先有事，然後隨欲制立假說故。

假立言說依彼轉者皆無所有，是名非有。

假立言說依彼轉者皆無所有者：此中彼言，謂色等想。想取像已，方起言說，一切言說依彼轉故。

宇三俱非二、宙一名無二

先所說有，今說非有，有及非有二俱遠離，法相所攝真實性事，是名無二。

法相所攝真實性事者：謂即一切有為、無為離言自性，是名真實性事。如是真實性事，當知即依他起及圓成實二相所攝。於法相中，不應說有遍計所執。以有非有名假安立俱遠離故，由是故說法相所攝真實性事。

宙二名無上

由無二故，說名中道，遠離二邊，亦名無上。

遠離二邊者：謂於諸法假說自性起增益執，謂為實有，是增益邊；若於離言色等事想起損減執，謂為非有，是損減邊。

玄二智所顯

佛世尊智於此真實已善清淨，諸菩薩智於此真實學道所顯。

佛世尊智至學道所顯者：此說諸佛菩薩無分別智分位差別。佛世尊智已善清淨，當知於此真實無學所顯。諸菩薩智於此真實學道所顯。當知其智非善清淨。

地二境相應慧三、玄一勝解方便四、黃一標

又即此慧，是諸菩薩能得無上正等菩提廣大方便。

黃二徵

何以故？

黃三釋二、宇一由修勝解二、宙一約生死辨二、洪一正了知

以諸菩薩處於生死，彼彼生中修空勝解，

修空勝解者：謂諸法中如實真如離言自性，是名為空。於此親近、修習、多修習故，善取其相，名修勝解。如是名為善取空者。如下自釋。

善能成熟一切佛法及諸有情。

善能成熟一切佛法及諸有情者：當知成熟略有六種：一者、成熟自性，二者、所成熟補特伽羅，三者、成熟差別，四者、成熟方便，五者、能成熟補特伽羅，六者、已成熟補特伽羅相。如成熟品釋(陵本三十七卷十九頁)。隨其所應，當知成熟自他差別。謂諸菩

薩處生死中，自能成熟一切佛法，亦能令他於三乘道隨其所應速得成熟；又能令自速證無上正等菩提，亦能令他已成熟者速得解脫。

又能如實了知生死，不於生死以無常等行深心厭離。

又能如實了知生死至深心厭離者：如其所應，為簡不同凡夫及諸聲聞。無常等者，等取苦行應知。

洪二不了知二、荒一染受生死失

若諸菩薩不能如實了知生死，則不能於貪瞋癡等一切煩惱深心棄捨；不能棄捨諸煩惱故，便雜染心受諸生死；由雜染心受生死故，不能成熟一切佛法及諸有情。

不能如實了知生死等者：謂若不能了知生雜染中諸緣起法，是則不能永斷無明。無明有故，貪瞋癡等一切煩惱因之而生，不能棄捨、令不現行。即由此故，造諸業因，受後有果，名雜染心受諸生死。又於現法，由煩惱纏雜染心故，處生死中空無義利，亦名以雜染心受諸生死。是則自尚不能成熟一切佛法，況能成熟諸餘有情。

荒二厭離生死失

若諸菩薩於其生死以無常等行深心厭離，是則速疾入般涅槃；彼若速疾入般涅槃，尚不能成熟一切佛法及諸有情，況能證無上正等菩提！

於其生死至速疾入般涅槃者：當知菩薩於其生死非不厭離，然非一向，以諸菩薩三無數劫流轉生死，求大菩提故。如戒品釋(陵本四十一卷九頁)。聲聞不爾，或有一類最極速疾得般涅槃，謂住種性補特伽羅，最極速疾般涅槃者，要經三生，即可成辦。如聲聞地說(陵本二十一卷二十頁)。若諸菩薩同於聲聞厭離生死，便同速疾入般涅槃，非時大性，定不能證無上正等菩提。

宙二約涅槃辨二、洪一無怖願

又諸菩薩，由習如是空勝解故，則於涅槃不深怖畏，亦於涅槃不多願樂。

於涅槃不深怖畏至不多願樂者：如其所應，為簡不同凡夫及諸聲聞，其義應知。

洪二有怖願二、荒一深怖涅槃失

若諸菩薩深怖涅槃，即便於彼涅槃資糧不能圓滿。由於涅槃深怖畏故，不見涅槃勝利功德；由不見故，便於涅槃遠離一切清淨勝解。

深怖涅槃等者：謂諸凡夫樂著生死，聞說涅槃，謂或斷滅，是故生怖。此中涅槃，謂即滅諦。怖涅槃故，於彼能證世出世間二資糧道，不能修習、證得圓滿。此中資糧，謂即道諦。由四寂靜施設安立，是涅槃相。謂苦寂靜、煩惱寂靜、不損惱他寂靜，及捨寂靜。如有餘依地釋(陵本五十卷二十一頁)。此中初二寂靜，是名涅槃勝利，離過患故。後二寂靜，是名涅槃功德，治過失故。若於涅槃生起淨信，名淨勝解。即由如是增上力故，身毛為豎，悲泣墮淚，如是等事，是淨信相。

荒二住樂涅槃失

若諸菩薩於其涅槃多住願樂，是則速疾入般涅槃；彼若速疾入般涅槃，則便不能成熟佛法及諸有情。

於其涅槃多住願樂者：菩薩於其涅槃非都無願，然不多住。由諸菩薩於無為中，願涅槃故，正樂攝故，依此建立無相三摩地。如菩提分品說(陵本四十五卷十八頁)。是故當知，菩薩於其涅槃非不願樂。

宇二成有方便二、宙一翻顯

當知此中，若不如實了知生死，即雜染心流轉生死；若於生死深心厭離，即便速疾入般涅槃。若於涅槃深心怖畏，即於能證涅槃資糧不能圓滿；若於涅槃多住願樂，即便速疾入般涅槃。是諸菩薩，於證無上正等菩提無大方便。

宙二正成

若能如實了知生死，即無染心流轉生死。若於生死不以無常等行深心厭離，即不速疾入般涅槃。若於涅槃不深怖畏，即能圓滿涅槃資糧；

即無染心流轉生死者：謂諸菩薩處生死中，常勤修集無雜染心，於有漏事隨順而行，名無染心流轉生死。

雖於涅槃見有微妙勝利功德，而不深願速證涅槃。是諸菩薩，於證無上正等菩提有大方便。

微妙勝利功德者：謂涅槃中離煩惱苦，真安樂住，是第一故、是最勝故，是無上故，說名微妙。

黃四結

是大方便，依止最勝空性勝解；是故菩薩修習學道所攝最勝空性勝解，名為能證如來妙智廣大方便。

是大方便至廣大方便者：此說最勝空性勝解，是大方便之所依止，然為菩薩學道所攝，是故亦名廣大方便。空性勝解，即真實義勝解。於諸菩薩八勝解中特為第一，故名最勝。言如來妙智者，謂於能引有義聚法一切法中無顛倒智。如建立品說(陵本五十卷十二頁)。

玄二入法無我三、黃一離諸分別

又諸菩薩，由能深入法無我智，於一切法離言自性如實知已，

深入法無我智者：此相應智唯菩薩有，不共聲聞。難知難見，故名為深。

達無少法及少品類可起分別。

達無少法及少品類可起分別者：如所安立假說自性，或謂為色，最後乃至或謂涅槃，是名為法。復於其中，非一眾多差別可得，是名品類。菩薩於此非有法中如實通達，從是因緣，不起分別。此略有八：謂自性分別、差別分別、總執分別、我分別、我所分別、愛分別、非愛分別，彼俱相違分別。如下自說。

唯取其事，唯取真如。

唯取其事唯起真如者：事，謂諸法一切性。真如，謂諸法真實性。除此更無真實可得，故唯取二。

不作是念：此是唯事，是唯真如；但行於義。

不作是念至但行於義者：不由多聞思修所集成念起正加行，念此唯事，或唯真如，令不忘失。但由無加行無功用無分別智，任運行於諸法離言自性真實境界，是故說名但行於義。

黃二獲多勝利三、宇一得最勝捨

如是菩薩行勝義故，於一切法平等平等。

於一切法平等平等者：謂於諸法離言自性、假說自性二都無執，不起分別。是故重言平等平等。

以真如慧如實觀察，於一切處具平等見、具平等心，得最勝捨。

於一切處至得最勝捨者：謂從眼處乃至法處，名一切處。於此一切無增減見，名平等見。不起分別令心雜染，名平等心。住寂靜樂，是名為捨。諸靜慮中第四所攝，是故最勝。

宇二依修善巧三、宙一令無勞倦

依止此捨，於諸明處一切善巧勤修習時，

於諸明處一切善巧者：明處有五：謂內明處、因明處、聲明處、醫方明處、工業明處。如力種性品說(陵本三十八卷八頁)。從是所生諸善巧智，是名一切善巧，由此諸智，不愚諸法，能斷彼障，名善巧故。

雖復遭遇一切劬勞、一切苦難，而不退轉，速疾能令身無勞倦、心無勞倦。

遭遇一切劬勞至心無勞倦者：謂諸菩薩所有身語意業勇猛精進，是名一切劬勞。苦有八

種，謂依止處苦為先，乃至所作處苦為後，名一切苦。如忍品釋(陵本四十二卷八頁)。六波羅蜜多及四攝事，於中各有三難行事，名一切難。菩薩於此一切劬勞、一切苦難，由依此捨，心正忍受，不由此緣精進懈廢，名不退轉。又由此捨，身心寂靜，於現法中成就樂住，能滅一切為趣菩提精勤加行所生身心種種勞倦，是名速疾令無勞倦。

宙二令能成辦

於諸善巧速能成辦，得大念力。不因善巧而自貢高，亦於他所無有祕吝。

於諸善巧速能成辦得大念力者：謂諸明處一一各有差別相轉。依此修習、勤修習時，能令生起善巧作用，即於此時漸令成就、漸令圓滿、漸令自在，故名成辦。於諸明處所受持法，久作久說，無所忘失，是名為念。一切明處為所緣境，故名為大。自在增上，摧伏所治，故名為力。

宙三令無怯弱

於諸善巧心無怯弱，有所堪能。

於諸善巧心無怯弱有所堪能者：此說菩薩堅力持性自性。謂能禁制染汙心性、不隨煩惱自在行性、堪忍苦性、種種眾多猛利怖畏雖現在前，而正加行無傾動性。如菩提分品說(陵本四十四卷十六頁)。由諸善巧，能正思擇，性勇相應，是故得成心無怯弱，有所堪能，如是堅力持性。

所行無礙，具足堅固鉀鎧加行。

所行無礙具足堅固鉀鎧加行者：此說菩薩堅力持性依處。此復有五，菩提分品略說其相(陵本四十四卷十七頁)。當知即是菩薩所行境界，由堅力持性故，一切無礙，不礙菩薩正精進故。精進有五：謂被甲精進、加行精進、不下精進、無動精進、無喜足精進。如攝事分說(陵本八十九卷四頁)。此顯初二精進，是故唯說具足堅固鉀鎧加行。由其最初，發起猛利樂欲；次隨所欲，發起堅固勇悍方便故。

宇三不空生死四、宙一增長菩提

是諸菩薩於生死中，如如流轉遭大苦難，如是如是於其無上正等菩提，堪能增長。

如如流轉遭大苦難至堪能增長者：諸行因果相續不斷，是名流轉；此說生死展轉流轉。謂諸菩薩於生死中，為修自利利他行故，遭遇一切大苦大難而不退轉，由是積集福智資糧，堪於無上菩提所有種姓漸令清淨、漸令增長。遭遇苦難非一眾多，或至無量，指彼彼相，故說如如。菩提種姓漸清淨故、漸增長故，有次第別，亦復說言如是如是。如彼如彼經無量劫積集資糧，如是如是大菩提種方得增長故。

宙二漸減憍慢

如如獲得尊貴殊勝，如是如是於諸有情憍慢漸減。

如如獲得尊貴殊勝至憍慢漸減者：能作他義，他所崇敬，故名為尊。能為他利，他所欣尚，故名為貴。菩薩勤修一切明處善巧，能於有情作大義利，是名尊貴殊勝。自恃高舉，說名為憍。方他高舉，說名為慢。菩薩所作唯為利他，於利他事不生高舉，以於自他身苦起平等心性故。

宙三棄捨障執

如如證得智慧殊勝，如是如是倍於他所難詰、諍訟、諠雜語論，本惑、隨惑、犯禁現行，能數觀察，深心棄捨。

如如證得智慧殊勝至深心棄捨者：此中智慧，即前所說法無我智。由自證得此殊勝智，如實了知此所行境，非是尋思分別可得。彼諸外道，或有於此互相難詰，共興諍訟，為勝聽者諠譁紛聒，是名諠語。非時而說，義不相屬，是名雜語。如是諍論依諸見起，是名本惑現行。由是因緣，忿恨等生，是名隨惑現行。由是因緣，發起身語惡不善業，毀犯戒禁，是名犯禁現行。如解深密經說：曾見一處，有七萬七千外道，并其師首同一會坐，為思諸法勝義諦相。彼共思議、稱量、觀察、遍推求時，於一切法勝義諦相竟不能得，唯除種種意解、別異意解、變異意解，互相違背，共興諍論，口出矛[矛+贊]，更相[矛+贊]已、刺已、惱已、壞已，各各離散(解深密經一卷七頁)。如是諍論多由外道尋思故起。是故此中，得他所言，菩薩於此能數觀察，深見其過，於其惡見深心棄捨，由其證得智慧殊勝故。

宙四不希利敬

如如功德展轉增長，如是如是轉覆自善、不求他知、亦不希求利養恭敬。

如如功德展轉增長至利養恭敬者：謂諸菩薩於所修學清淨殊勝，是名功德展轉增長。由是因緣，成就真實功德，遠離綺言說故，說彼轉覆自善；成就少欲喜足，遠離耽著貪故，說彼不求他知、亦不希求利養恭敬。

黃三結顯所依

如是等類菩薩所有眾多勝利是菩提分。

是菩提分者：謂如前說，修諸善巧，乃至具足堅固鉀鎧加行，分分修習菩提因故。

隨順菩提，皆依彼智。

隨順菩提者：謂如前說，如如流轉遭大苦難，乃至亦不希求利養恭敬，展轉隨順菩提果故。

是故一切已得菩提、當得、今得，皆依彼智。除此更無若劣若勝。

除此更無若劣若勝者：謂菩薩道唯是此一法無我智，除此更無若劣若勝，能得無上菩提道故。

玄三修行正行三、黃一標

又諸菩薩乘御如是無戲論理，獲得如是眾多勝利，

無戲論理者：謂諸施設若有若無、或異不異，是名戲論。由此能引無義，思惟分別而發語言故。於如是事勤加行時，不能少分增益善法、損不善法，是故說彼名為戲論。菩薩深入法無我智，如實了知諸法離言自性，不起若有、若無、或異不異思惟分別，即此說名無戲論理。諸法自性理應爾故。

為自成熟諸佛法故，為成熟他三乘法故，

為成熟他三乘法故者：謂所成熟住有種姓補特伽羅略有三種：一者、住聲聞種姓，於聲聞乘應可成熟補特伽羅；二者、住獨覺種姓，於獨覺乘應可成熟補特伽羅；三者、住佛種姓，於無上乘應可成熟補特伽羅。由是三種補特伽羅，具有三種菩提種子，隨依三乘能令成熟，故名成熟他三乘法。

修行正行。

修行正行者：此中且說六波羅蜜多行。

黃二釋二、宇一攝受善法六、宙一施所攝

彼於如是修正行時，於自身財遠離貪愛，於諸眾生學離貪愛，能捨身財，唯為利益諸眾生故。

於自身財遠離貪愛等者：此說施波羅蜜多行。內所施物，名為自身；外所施物，名之為財。隨諸眾生若有所求，菩薩於此無愛染心，但為眾生利益安樂，定皆施與，是名於自身財遠離貪愛。又於眾生吝執財寶，曾不惠施，菩薩知已，為欲彼人調伏慳垢，取自財寶令其施與；或彼惠捨修福業時，菩薩躬詣其所，隨力隨能身助、語助，令施求者得善滿足；是名於諸眾生學離貪愛，能捨身財。如是菩薩布施波羅蜜多，唯為速證最勝菩提故，唯為利益諸眾生故。

宙二戒所攝

又能防護、極善防護由身語等修學律儀，性不樂惡，性極賢善。

又能防護等者：此說戒波羅蜜多行。菩薩淨戒略有三種：謂律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒。如是三戒，由身語意能正修學，總名由身語等修學律儀。如是律儀若有違犯，即內自顧深起漸羞，及外觀他深生愧恥，依此說能防護、極善防護。由是防護串習所得，性戒相應，故不樂惡；憐愍相應，故極賢善。當知此說習所成性，非本性住性。

宙三忍所攝

又能忍他一切侵惱，於行惡者能學堪忍，性薄瞋忿，不侵惱他。

又能忍他一切侵惱至不侵惱他者：此說菩薩忍波羅蜜多行。謂諸菩薩由思擇力為所依止，於怨親中、劣等勝品、具德具失諸有情所，能忍一切怨害之苦，名能忍他一切侵惱。又於怨害諸有情所勤修五想：謂宿[ii]生親善想、隨順唯法想、無常想、苦想、攝受想。如忍品釋(陵本四十二卷六頁)。由如是學，於諸怨害性能堪忍，是名於行惡者能學堪忍。由是因緣，不可愛事會遇現前，極不饒益上品境中起微劣瞋及微劣忿，於其中品、下品境中彼全不起。性自成就薄瞋忿行，自無憤勃，不報他怨，亦不隨眠流注[iii]恆續，由是故能不侵惱他。

宙四勤所攝

又能勤修一切明處令其善巧，為斷眾生一切疑難，為惠眾生諸饒益事，為自攝受一切智因。

為斷眾生一切疑難等者：此說精進波羅蜜多行。為斷疑難，故修內明及因明處。為惠饒益，故修聲明、醫方明、工業明處。為自攝受一切智因故，修一切明處。

宙五定所攝

又能於內安住其心令心善定，於心安住常勤修學，為淨修治四種梵住，為能遊戲五種神通，為能成立利眾生事，為欲除遣精勤修學一切善巧所生勞倦。

又能於內安住其心令心善定等者：此說靜慮波羅蜜多行。於靜慮定，其心能正隨順、趣向、臨入，隨所欲樂，乃至七日七夜能正安住流注、無罪適悅相應，是名於內安住其心令心善定。於菩薩道聞思為先增上力故，數數隨念，令心安住常現在前，是名於心安住常勤修學。修四無量慈、悲、喜、捨略有三種淨修治法：一者、有情緣無量，二者、法緣無量，三者、無緣無量。如供養親近無量品釋(陵本四十四卷[iv]九頁)。依此修治，名淨修治四種梵住。為能遊戲五種神通者：此說能引神通威力功德靜慮。謂神境智作證通、隨念宿住智作證通、天耳智作證通、見死生智作證通、知心差別智作證通。依定自在，隨其所欲一切事成，名能遊戲。為能成立利眾生事者：此說饒益有情靜慮。此有十一，如戒品中饒益有情戒說。為欲除遣精勤修學一切善巧所生勞倦者：此說現法樂住靜

慮。由此靜慮，遠離一切分別，能生身心輕安，最極寂靜故。

宙六慧所攝

又性黠慧成極真智，為極真智常勤修學，為自當來般涅槃故修習大乘。

又性黠慧成極真智至修習大乘者：此說慧波羅蜜多行。謂於諸法能了盡所有性，是名黠慧。此相應慧串習所成，由此串習，出世智生，名極真智。此智生已，為令圓滿，故恆修學。又為自身令當來世煩惱障斷、所知障斷，於菩薩乘聞思為先，趣勝意樂；趣勝意樂為先，入修行相；入修行相為先，修果成滿；是名修習。即由如是修果成滿究竟出離，名般涅槃。此菩薩乘，由與七種大性共相應故，說名大乘。如功德品釋(陵本四十六卷十八頁)。

宇二饒益有情四、宙一於有德

又諸菩薩即於如是修正行時，於具功德諸有情所，常樂現前供養恭敬。

於具功德至供養恭敬者：功德有五：謂信、戒、聞、捨、慧。於彼有情親面對前，現矚現見奉施財物、諸資生具，是名供養。敬問、禮拜、奉迎、合掌，是名恭敬。

宙二於有失

於具過失諸有情所，常樂現前發起最勝悲心、愍心，隨能隨力令，彼除斷所有過失。

於具過失至所有過失者：此諸有情略有三聚：謂無苦無樂、有苦、有樂。無苦無樂有情癡多現行，有苦有情瞋多現行，有樂有情貪多現行，是名過失。菩薩於此修四無量，緣一切境，總名哀愍。於中大悲唯緣有苦，是名悲心。若於諸法遠離分別，都無所緣，不共一切聲聞、獨覺及諸外道，故名最勝。復於其中，依捨無量，能令無苦無樂、有苦、有樂三種有情，隨其次第，遠離癡、瞋、貪惑增上現行，是名令彼除斷所有過失。

宙三於有怨

於己[v]有怨諸有情所，常起慈心，隨能隨力，無諂無誑，作彼種種利益安樂，令彼怨者

意樂加行所有過失，及怨嫌心自然除斷。

有怨諸有情所至自然除斷者：怨有三品：謂上中下，名諸有情。於彼雖遭一切不饒益事，而不棄捨，菩薩自身寧受非愛，終不以惡欲加於彼，是名常起慈心。利益安樂有多種類，故名種種。如自他利品釋(陵本三十五卷十七頁)。菩薩念與眾生利益安樂，非為安樂而不利益，若性有罪無益，非所宜者，不應授與；若性無罪有益，是所宜者，即應授與。不唯隨彼心樂欲轉，非欺罔彼，是名無諂。非惑亂彼，是名無誑。由是能作利益安樂，令彼怨者心自了知此是菩薩。於菩薩所終不更起怨恨意樂，及由彼發身語加行，乃至令彼歡喜攝受，起親愛想，不生嫌厭，是名令彼怨者意樂加行所有過失及怨嫌心自然除斷。

宙四於有恩

於己[vi]有恩諸有情所，善知恩故，若等若增現前酬報，隨能隨力，如法令其意望滿足。雖無力能，彼若求請，即於彼彼所作事業示現殷重精勤營務，終不頓止彼所希求，云何令彼知我無力，非無欲樂。

於己有恩諸有情所至非無欲樂者：此諸有情亦有三品：謂上、中、下。於彼恩惠如實了知，名善知恩。若暫見已，即以若等若增財利供養現前酬報，非以下劣。於彼事業隨能隨力為作助伴，如其所應，令其意樂希望滿足；雖無力能，彼若求請，即於彼事殷重而作，終不頓時不應所求，為欲示現自實無力，非無欲樂。

黃三結

如是等類，當知名為菩薩乘御無戲論理，依極真智修正加行。

地三離言法性三、玄一理成三、黃一徵

以何道理應知諸法離言自性？

黃二釋二、宇一顯自二、宙一相非有性

謂一切法假立自相，或說為色，或說為受，如前廣說乃至涅槃。

一切法假立自相者：此中自相，唯言說相。想所施設，增益而有，不稱真實，故名假立。

當知一切唯假建立，非有自性。亦非離彼別有自性，是言所行、是言境界。

一切唯假建立至是言境界者：如前說色乃至涅槃，是名一切。此唯言說自相可得，非如言說有其自性，亦非離彼假立色等自相別有如言所說自性，是諸言說所行境界。此中言者，意說尋伺，尋伺是彼言說因故。尋伺影像，是名所行，起自影像為行相故。尋伺所緣，是名境界，唯以名義為所緣故，越此更無勝堪能故。諸法雖有真實自性，然是離言聖智所行、聖智境界，非是尋伺之所能及，是故此中作如是說。

宙二勝義有性三、洪一標

如是諸法，非有自性如言所說，亦非一切都無所有。

如是諸法至都無所有者：謂彼諸法，非如言說有其自性，亦非假說所依一切都無，及依彼想皆無所有，理如前釋。

洪二徵

如是非有，亦非一切都無所有。云何而有？

洪三釋

謂離增益實無妄執，及離損減實有妄執，如是而有；即是諸法勝義自性。當知唯是無分別智所行境界。

謂離增益實無妄執及離損減實有妄執如是而有者：如言自性實非有故，但由妄執增益為有；假說所依實非無故，但由妄執損減為無。如是二執，證聖智已方得遠離，遠離此故，能會所證，義顯非無，故說名有。

宇二斥他二、宙一斥四相違二、洪一出四種四、荒一多體相違失

若於諸法諸事隨起言說，即於彼法彼事有自性者，如是一法一事應有眾多自性。

若於諸法諸事隨起言說者：執持於心，想所取相，是名為法。境界現前，現量可得，是名為事。此法及事為所依因，能起眾多言說差別，隨自樂欲而施設故，是名於諸法事隨起言說。

何以故？以於一法一事制立眾多假說而詮表故。

以於一法一事制立眾多假說而詮表故者：如說種姓，亦名種子、亦名為界、亦名為性。又如無明，亦名無知、亦名為癡、亦名為闇。如是等類，皆於一法一事假想安立。若執如名有自性者，是則一法一事應有眾多自性。多體相違，不應道理。

荒二雜體相違失

亦非眾多假說詮表決定可得。謂隨一假說，於彼法彼事有體、有分、有其自性；非餘假說。是故一切假說若具不具，於一切法、於一切事，皆非有體、有分、有其自性。

亦非眾多假說詮表至有其自性者：此中假說，義顯不遍一切言論。謂諸言論，有處隨轉，有處旋還。如於舍宅舍宅言論，於諸舍宅處處隨轉；於村聚落亭邏國等，即便旋還。於瓮甕等言論，於瓮甕等處處隨轉；於瓶器等，即便旋還。於軍軍言，隨諸軍轉；於別男女幼少等類，即便旋還。於林林言，隨諸林轉；於別樹根莖枝條葉華果等類，即便旋還。如思所成地[vii]說(陵本十六卷四頁)。如是不遍一切言論，非一眾多，或於是處隨轉，或於是處退還，是故名非決定可得。當知唯是假相說有，非於彼法彼事實有其體要實有其分、實有自性。體，謂體相；分，謂差別；性，謂依因。隨一假說舍宅、瓮甕、軍林種種言論，非決定有體、分、自性可得。何以故？即於彼法彼事，亦餘假說所詮表故。此中一切假說，有總有別，是故說言若具不具。由是當知，眾多假說，於一切法、於一切事，皆非有體、有分、有其自性。若許實有，便成雜體相違過失。

荒三無體相違失

又如前說色等諸法，若隨假說有自性者，要先有事，然後隨欲制立假說，先未制立彼假說時，彼法彼事應無自性；若無自性，無事制立假說詮表，不應道理；假說詮表既無所有，彼法彼事隨其假說而有自性，不應道理。

又如前說色等諸法至不應道理者：謂先有事，然後隨欲制立假說，此應道理。若許爾者，便不應言隨假言說有其自性；若不許者，無事為先而有所說，不應道理；隨其假說，謂有自性，無體相違，故不應理。

荒四稱體相違失二、日一舉諸色

又若諸色未立假說詮表已前，先有色性，後依色性制立假說攝取色者，是則離色假說詮表，於色想法、於色想事應起色覺，而實不起。

又若諸色至而實不起者：依諸色名起諸色覺，名攝取色。由名令意作種種相，成所攝受及所執取，是故名言說能攝取。言色覺者：謂於諸色起自思惟、稱量、觀察。如是色覺要待名言方可得生，非率爾起，是故此說離色假說詮表，於色想法、於色想事應起色覺，而實不起。意顯色覺能攝取色，然不稱彼實有法性，是故成過。

日二例受等

如說其色，如是受等如前所說乃至涅槃，應知亦爾。

洪二結

由此因緣，由此道理，當知諸法離言自性。[viii]

由此因緣由此道理等者：此總結文，應置應知亦爾文後。前說稱體相違，但舉諸色，故例受等，於其中間不應間有總結之文，疑有錯亂。言因緣者，謂斥相違能成立因。言道理者，謂斥相違所成立義，如是差別應知。

宙二斥二失壞二、洪一標列二種

有二種人，於佛所說法毗奈耶，俱為失壞：一者、於色等法、於色等事，謂有假說自性自相，於實無事起增益執；

於佛所說法毗奈耶俱為失壞者：道理所攝，名之為法，隨順一切煩惱滅故，名毗奈耶。如攝異門分說(陵本八十三卷八頁)。於此法毗奈耶，執法為法、非義為義，是名為失，

由能退失無量善法故。若復於非法中持為是法，於非義中宣說為義，是名為壞，由壞佛語不久住故。

二者、於假說相處、於假說相，依離言自性勝義法性，謂一切種皆無所有，於實有事起損減執。

於假說相處至勝義法性者：起言說想，是名為處。想為言說隨起因故。彼所說事，是名為依。非無唯事有所說故。此處及依，皆是離言自性勝義法性。

洪二出彼過失二、荒一於初種

於實無事起增益執，妄立法者所有過失，已具如前顯了開示；於色等法實無事中，起增益執，有過失故；於佛所說法毗奈耶，甚為失壞。

已具如前顯了開示者：謂如前說四種過失：一、多體相違失，二、雜體相違失，三、無體相違失，四、稱體相違失。具如所判。言顯了者，謂自通達甚深義句，為他顯示故。言開示者，謂他展轉所生疑惑，皆能除遣故。如攝異門分說(陵本八十三卷十二頁)。

荒二於後種二、日一標當說

於色等法實有唯事起損減執壞諸法者所有過失，由是過失，於佛所說法毗奈耶，甚為失壞，我今當說。

日二釋非理三、月一破斥三、盈一標過

謂若於彼色等諸法實有唯事起損減執，即無真實，亦無虛假。如是二種皆不應理。

即無真實至皆不應理者：即無真實及無虛假，是名二種。若無真實，即彼言說都無所表，然實不爾，故不應理。又無虛假，應言說相都不可得，然現可得，亦不應理。

盈二喻成

譬如，要有色等諸蘊，方有假立補特伽羅，非無實事而有假立補特伽羅；如是要有色等

諸法實有唯事，方可得有色等諸法假說所表，非無唯事而有色等假說所表。

譬如要有色等諸蘊至假說所表者：此釋無實不應道理。色等諸蘊是實有事，補特伽羅唯是假名，非無實事假名可有，色等諸法，當知亦爾。要有唯事方可假說，非事都無可假說有。於此諸事唯聖智證，簡離言說，故名唯事，不待言說而攝取故。

若唯有假，無有實事，既無依處，假亦無有，是則名為壞諸法者。

若唯有假至壞諸法者者：此釋無假不應道理。真實既無，假亦無有，許唯假有，理不得成。若許假無，是則於是法中起非法想，誹撥諸法假言說相，由是名為壞諸法者。

盈三舉類三、昰一牒彼說

如有一類，聞說難解大乘相應、空性相應、未極顯了密意趣義甚深經典，不能如實解所說義，起不如理虛妄分別，由不巧便所引尋思，起如是見，立如是論：

難解大乘至甚深經典者：如世尊說：一切諸法皆無自性、無生無滅、本來寂靜、自性涅槃。此中道理，唯為大乘種姓者說，非餘聲聞、獨覺所能信解，是名難解大乘相應甚深經典。依三無性，說一切法皆無自性，謂相無自性性、生無自性性、勝義無自性性。如決擇分釋(陵本七十六卷七頁)，是名空性相應甚深經典。如是空性，於彼經中未顯了說，唯是密意趣義之所解釋，是名未極顯了密意趣義甚深經典。

一切唯假，是為真實；若作是觀，名為正觀。

一切唯假至名為正觀者；謂住見取補特伽羅，聞如是法，雖生信解，然於其義無有力能如實解了，隨言執著；謂一切法決定皆無自性，決定不生不滅，決定本來寂靜，決定自性涅槃。故作是說：一切唯假，是為真實。為欲令他隨彼所見，簡擇思惟，由此因緣能正解脫，是故更說：若作是觀，名為正觀。

昰二難非理

彼於虛假所依處所實有唯事，撥為非有，是則一切虛假皆無，何當得有一切唯假是為真實。

彼於虛假至最極無者者：此中虛假，謂諸法三相中遍計所執相。所依處所實有唯事，謂三相中依他起相、圓成實相。由彼住自見取補特伽羅，妄自建立一切唯假為因緣故，是即於一切法獲得無見及無相見；由得無見、無相見故，撥一切相皆是無相。非唯誹撥諸法依他起相、圓成實相，是亦誹撥遍計所執相。何以故？由有依他起相及圓成實相故，遍計所執相方可施設；若於依他起相及圓成實相見為無相，彼亦誹撥遍計所執相；是故說彼誹撥三相。如解深密經說(解深密經二卷十一頁)。此中道理，應如是知。由撥一切相皆是無相，是故得名最極無者。

昃三結無極

由此道理，彼於真實及以虛假二種俱謗都無所有。由謗真實及虛假故，當知是名最極無者。

月二呵擯二、盈一出過

如是無者，一切有智同梵行者不應共語、不應共住。如是無者，能自敗壞，亦壞世間隨彼見者。

一切有智至隨彼見者者：由聞思修三所成慧，能正簡擇諸法性相，是名有智。同離居家習婬欲法，同依三寶修聖道支，名同梵行。若相親近談論請問，是名共語。同所居止受用財法，與六堅法而共相應，是名共住。六堅法者，即六和敬。由於諸法起無相見，於此經典誹謗毀讁，由此因緣，觸大業障，乃至齊於百千俱胝那庾多劫無有出期，是名能自敗壞。若有有情從彼聽聞，隨彼無見，亦於是經誹謗毀讁，由是能令獲大衰損，亦令同彼觸大業障，是名亦壞世間隨彼見者。

盈二教證二、昃一引教

世尊依彼密意說言：寧如一類起我見者，不如一類惡取空者。

寧如一類起我見者不如一類惡取空者者：此中我見，謂法我見，於彼假說法起實自性執故。前所說中，初一種人即此類是。惡取空者，即前說中後一種人，由於諸法離言自性不解其義，但隨名言住自見取，謗一切種都無所有，由是因緣，觸大業障，墮諸惡趣，

是故名為惡取空者。

昃二釋因二、辰一於起我見者

何以故？起我見者，唯於所知境界迷惑，不謗一切所知境界；不由此因墮諸惡趣，

起我見者至墮諸惡趣者：此顯不自敗壞。大乘經說：諸法三相：一、遍計所執相，二、依他起相，三、圓成實相，是名大乘所知境界。起我見者不如實知，是名迷惑。雖於實無起增益執，然於實有無損減執，不如惡取空者撥一切相皆是無相，是名不謗一切所知境界。即由此因，不自敗壞墮諸惡趣。

於他求法、求苦解脫不為虛誑，不作稽留；於法、於諦亦能建立；於諸學處不生慢緩。

於他求法至不生慢緩者：此顯不壞世間隨彼見者。謂若於他求聞正法，善能教授，令有所證，是名於法、於諦亦能建立，由是故說不為虛誑。此中法者，所謂諸欲過患出離清淨品法。諦者，所謂苦集滅道四種聖諦。又若於他求苦解脫，善能教誡，令其調伏，是名於諸學處不生慢緩，由是故說不作稽留，速證涅槃得自義故。

辰二於惡取空者

惡取空者，亦於所知境界迷惑，亦謗一切所知境界；由此因故，墮諸惡趣。於他求法、求苦解脫能為虛誑，亦作稽留；於法、於諦不能建立；於諸學處極生慢緩。如是損減實有事者，於佛所說法毗奈耶甚為失壞。

月三料簡二、盈一惡取空者二、昃一徵

云何名為惡取空者？

昃二釋二、辰一出過

謂有沙門、或婆羅門，

沙門或婆羅門者：沙門有四：謂聖道沙門等。婆羅門有三：謂種姓婆羅門等。如聲聞地

說(陵本二十九卷十七頁)。

由彼故空亦不信受，於此而空亦不信受，如是名為惡取空者。

辰二顯理

何以故？由彼故空，彼實是無；於此而空，此實是有。由此道理可說為空。

由彼故空至可說為空者：由彼色等假說性法，但為名言之所取故，說之為空，彼假說法實無自性，是名由彼故空，彼實是無。彼假說法雖說為空，然此空言要觀待有方可施設。何者為有？謂即色等假說所依色等想事。於此色等想事假說色等性法，當知其中有空不空。色等想事實有性故，為所依故，不應說空；色等假說，唯於色等想事增益相故，應說為空；是名於此而空，此實是有。由此觀待道理，觀待於此餘實是有，故可於彼假說為空。

若說一切都無所有；何處、何者、何故名空？亦不應言：由此、於此即說為空。是故名為惡取空者。

何處何者何故名空至惡取空者者：此處若有，可於此處說彼為空，處既是無，依於何處名彼為空？是故說言何處名空。又所依處都無所有，彼能依法亦不可得，是故說言何者名空。說有說空，相待有別，若唯說空，應無所待，是故說言何故名空。亦不應言由此一切都無所有，於此一切都無所有，即說為空。何以故？如有頌言：要由餘釋餘，非即此釋此。如是說者，名順正理。如先問言：云何有為？後答釋言：所謂五蘊。若如是者，名順正理。非先問言：云何有為？後答釋言：所謂有為。今此中義，當知亦爾。一切都無，義即是空。不應即此都無，釋此空義。若如是者，不順正理。

盈二善取空者二、昗一徵

云何復名善取空者？

善取空者至如實無倒者：此中取言，謂無相取。勝義智見熏習成故，性無顛倒，故名為善。前惡取空，是有相取，世俗名言熏習成故，與此有別。謂由於此彼無所有者，簡此說彼，有空差別故。復由於此餘實是有者，簡彼名餘，唯有非空故。

昃二釋二、辰一舉理

謂由於此彼無所有，即由彼故正觀為空；復由於此餘實是有，即由餘故如實知有。如是名為悟入空性，如實無倒。

辰二釋名三、宿一釋空

謂於如前所說一切色等想事、所說色等假說性法，都無所有，是故於此色等想事，由彼色等假說性法說之為空。

宿二釋餘

於此一切色等想事，何者為餘？謂即色等假說所依。

宿三釋如實知

如是二種皆如實知。謂於此中實有唯事，於唯事中亦有唯假；不於實無起增益執，不於實有起損減執。不增不減、不取不捨，如實了知如實真如離言自性。如是名為善取空者，於空法性能以正慧妙善通達。

謂於此中實有唯事至妙善通達者：於前所說假有法中，實有唯事為所依因，非無實物假法成立，名於此中實有唯事。此，謂遍計所執；實，謂依他及圓成實。若於依他起相及圓成實相中，一切雜染、清淨遍計所執相，是名於唯事中亦有唯假。名言熏習執著起故，於實無事離有相取，是名不取；於實有事成無相取，是名不捨。了知諸法如所有性，是名通達，通達一切所知境界故。

黃三結

如是隨順證成道理，應知諸法離言自性。

玄二教證三、黃一總標

復由至教，應知諸法離言自性。

黃二引釋三、宇一第一教二、宙一舉頌

如佛世尊轉有經中，為顯此義而說頌曰： 以彼彼諸名 詮彼彼諸法 此中無有彼 是諸法法性

以彼彼諸名至是諸法法性者：謂以彼彼色等法名，詮表彼彼色等想法。當知於此色等想中，遠離彼彼色等自性，即是諸法離言法性。

宙二長行釋二、洪一徵

云何此頌顯如是義？

洪二釋二、荒一釋頌初二句

謂於色等想法，建立色等法名；即以如是色等法名，詮表隨說色等想法。或說為色，或說為受，或說為想，廣說乃至說為涅槃。

荒二釋頌後二句

於此一切色等想法、色等自性都無所有，亦無有餘色等性法，而於其中色等想法離言義性，真實是有。當知即是勝義自性，亦是法性。

於此一切色等想法至亦是法性者：想以了像為其自性，於所緣境令心發起種種言說為業，言說唯假，此想非無，然不應言想所取相亦是實有，喻如陽燄，假合取故，是故此說於此一切色等想法、如其所應色等自性都無所有。雖有唯事作所依處，然彼實非色等性法，是故此說亦無有餘色等性法。此中餘者，已如前說，謂即色等假說所依。餘雖是有，非色等性，故此說無。而於其中色等想法，非無唯事作所依處，然是離言勝義自性，即由此義，亦名法性。

宇二第二教二、宙一引頌

又佛世尊義品中說： 世間諸世俗 牟尼皆不著 無著孰能取 見聞而不愛

世間諸世俗至見聞而不愛者：唯假言說，名諸世俗。不如言說隨起執著，名為不著。能見能聞，是名能取。依起言說，故舉見聞。此中意謂，若於言說都無執著，是則應無見聞；不起言說，無見聞故，應不能取所知境界；故作是難：無著孰能取？唯於想事不起增益、損減執著，是名無著。非如一切所知境界都無所取。由無增益、損減執著，貪愛不生，亦不增長。由於所知非無所取，住念正知而有見聞，故作是釋：見聞而不愛。

宙二長行釋二、洪一徵

云何此頌顯如是義？

洪二釋四、荒一頌初句

謂於世間色等想事，所有色等種種假說，名諸世俗。

謂於世間色等想事至名諸世俗者：此中唯約色等種種假說，名為世間。色等想事即是勝義自性，不名世間。於此想事所有假說，乃名世間。世間言說唯假施設，故名世俗。

荒二頌第二句

如彼假說於此想事有其自性，如是世俗牟尼不著。何以故？以無增益、損減見故，無有現前顛倒見故，由此道理，名為不著。

荒三頌第三句

如是無著，誰復能取？

荒四頌第四句

由無見故，於事不取增益、損減，於所知境能正觀察，故名為見；聽聞所知境界言說，故名為聞。依此見聞，貪愛不生，亦不增長，唯於彼緣畢竟斷滅，安住上捨，故名不愛。

由無見故至故名不愛者：謂無現前顛倒見故，於此想事能正了知，不妄執取增益、損減為所知相，此不執取，故名無著。然雖不著，而有見聞，是名能取。又此見聞，非唯眼耳及能依識，約彼為緣生起意識，故作是說。於所知境能正觀察，故名為見。聽聞所知境界言說，故名為聞。離此意識，如是見聞不可得故。於見聞時，不執取相及彼隨好，故愛不生，亦不增長。取相隨好，即是生長貪愛之緣；無執取故，說於彼緣畢竟斷滅。由念正知，住極寂靜，是名安住上捨；即由是義，故名不愛。

宇三第三教二、宙一引經二、洪一長行三、荒一標

又佛世尊為彼散他迦多衍那，作如是說：散他苾芻[ix]！不依於地而修靜慮，不依於水、不依於火、不依於風、不依空處、不依識處、不依無所有處、不依非想非非想處、不依此世他世、不依日月光輪、不依見聞覺知、不依所求所得、不依意隨尋伺，不依一切而修靜慮。

荒二徵

云何修習靜慮苾芻，不依於地而修靜慮，廣說乃至不依一切而修靜慮？

荒三釋

散他比丘，或有於地除遣地想，或有於水除遣水想，廣說乃至或於一切除一切想，如是修習靜慮比丘不依於地，而修靜慮；廣說乃至不依一切而修靜慮。

或有於地除遣地想至除一切想者：此說修靜慮者靜慮境界，唯是現量所證得相。或有於地安立地想，思稚修習、多修習已，如現領受勝解而轉，是名所知事同分影像現前。於爾所時，不復思惟修習地想，於彼地想前所生起增減妄執，皆能斷捨，故名除遣。如說於地除遣地想，如是於水除遣水想，乃至於一切除一切想，隨應亦爾。

洪二讚頌

如是修習靜慮苾芻，為因陀羅、為伊舍那、為諸世主并諸天眾，遙為作禮而讚頌曰： 敬禮吉祥士 敬禮士中尊 我今不知汝 依何修靜慮

宙二顯義二、洪一徵

云何此經顯如是義？

洪二釋二、荒一釋地等想

謂於一切地等想事，諸地等名施設假立，名地等想。即此諸想，於彼所有色等想事，或起增益、或起損減。若於彼事起能增益有體自性執，名增益想；起能損減唯事勝義執，名損減想。

若於彼事至故名除遣者：施設假立，名之為想。於施設時，若與增益、損減妄執相應，即名增益或損減想。由此增益、損減想故，於彼諸事不如實知，或起增益、或起損減。由是當知，能令增益或損減想彼實有體，想所增益或損減相唯是無體，是故此說能增益執或增減執，名增益想或損減想。如是二想，生令不續，是名能斷；未生不生，是名能捨；依此二義，故名除遣。

荒二釋名除遣

彼於此想能正除遣，能斷、能捨，故名除遣。

黃三總結

如是等類無量聖言，名為至教。由此如來最勝至教，應知諸法離言自性。

玄三釋難二、黃一問

問：若如是者，何因緣故，於一切法離言自性而起言說？

黃二答

答：若不起言說，則不能為他說一切法離言自性，他亦不能聞如是義。若無有聞，則不能知此一切法離言自性。為欲令他聞知諸法離言自性，是故於此離言自性而起言說。

天二淨障門四、地一障因緣三、玄一總標

又諸愚夫，由於如是所顯真如不了知故，從是因緣八分別轉，能生三事，能起一切有情世間及器世間。

有情世間器世間者：自業所感內分死生，是名有情世間。共業所感外分壞成，名器世間。由此二法，能攝一切諸戲論事，謂能取法及彼所依所取之法，是故建立二種世間。

玄二列釋二、黃一列八分別二、宇一徵

云何名為八種分別？

宇二列

一者、自性分別，二者、差別分別，三者、總執分別，四者、我分別，五者、我所分別，六者、愛分別，七者、非愛分別，八者、彼俱相違分別。

黃二釋生三事二、宇一能生差別三、宙一徵

云何如是八種分別能生三事？

宙二釋三、洪一前三分別二、荒一能生依緣

謂若自性分別、若差別分別、若若總執分別，此三分別能生分別戲論所依、分別戲論所緣事。

此三分別至分別戲論所緣事者：不知理思，是名分別。無義言論，是名戲論。如是分別戲論要有依、緣方得生起，是名分別戲論所依、分別戲論所緣事。此依緣事三分別生，謂由過去世自性等三分別為因緣故，能生現在分別所依及所緣事。

荒二由依緣生

謂色等想事為依緣故，名想言說所攝麤名想言說所顯分別戲論，即於此事分別計度，非

一眾多品類差別。

謂色等想事至品類差別者：此中更釋三種分別因緣道理。謂依緣事從分別生，分別亦由依緣事生，展轉為因而生起故。名為先故想，想為先故說，是名分別戲論生起次第。然有二別：若嬰兒等不善名言者所有分別戲論，是名名想言說所攝，謂由言說隨眠之所攝故。若諸根成熟善名言者所有分別戲論，是名名想言說所顯，謂由言說隨覺所顯了故。由彼種種分別戲論，即於此依緣事分別計度，或執自性、或執差別，或總執我及餘假法，各有非一眾多品類差別，如下自釋。

洪二次二分別

若我分別、若我所分別，此二分別能生一切餘見根本，及慢根本薩迦耶見，及能生一切餘慢根本所有我慢。

若我分別至所有我慢者：謂我、我所二種分別，能生二法：謂薩迦耶見及與我慢。此薩迦耶見能生邊執見、邪見、見取、戒禁取，及與我慢；此為根本餘方得生，是故說名能生一切餘見根本及慢根本薩迦耶見。又復我慢能生慢、過慢等一切餘慢；此為根本餘方得生，是故說名能生一切餘慢根本所有我慢。

洪三後三分別

若愛分別、若非愛分別、若彼俱相違分別，如其所應能生貪欲、瞋恚、愚癡。

宙三結

是名八種分別，能生如是三事。謂分別戲論所依緣事，見、我慢事，貪瞋癡事。

宇二總顯流轉

當知此中，分別戲論所依緣事為所依止，生薩迦耶見及以我慢；薩迦耶見、我慢為依，生貪瞋癡。由此三事，普能顯現一切世間流轉品法。

由此三事普能顯現一切世間流轉品法者：謂八分別是流轉因，微隱難了。所生三事是流

轉果，顯現易知。果能酬因，名能顯現。展轉相續，是名流轉。如是諸法，能攝一切有情世間及器世間因果性故，名為一切世間流轉品法。

玄三廣顯二、黃一釋八分別七、宇一自性分別

云何名為自性分別？謂於一切色等想事，分別色等種種自性所有尋思。如是名為自性分別。

宇二差別分別

云何名為差別分別？謂即於彼色等想事，謂此有色、謂此無色，謂此有見、謂此無見，謂此有對、謂此無對，謂此有漏，謂此無漏，謂此有為，謂此無為，謂此是善，謂此不善，謂此無記，謂此過去，謂此未來，謂此現在。由如是等無量品類差別道理，即於自性分別依處，分別種種彼差別義。如是名為差別分別。

謂此有色至謂此現在者：如是眾多品類差別，決擇分中廣釋其相(陵本六十五卷七頁)。

宇三總執分別

云何名為總執分別？謂即於彼色等想事，我及有情、命者、生者等，假想施設所引分別。於總多法總執為因，分別而轉。於舍、軍林、飲食、衣乘等，假想施設所引分別。如是名為總執分別。

我及有情命者生者等至總執分別者：於五取蘊，我、我所見現前行故，是名為我。由諸賢聖如實了知唯有此法，更無餘故；又復於彼有愛著故，是名有情。由壽和合現存活故，是名命者。由具生等所有法故，是名生者。復有差別：謂意生、摩納縛迦、養育、補特伽羅，故置等言。如攝異門分釋(陵本八十三卷十六頁)。此名於內色等，建立種種我等言論。又於外色等事和合差別，建立舍宅、軍林、衣乘、瓶盆種種言論。如是皆為眾法聚集言論所攝。於總多法，總執為因，分別而轉，是故名為總執分別。

宇四我我所分別

云何名為我、我所分別？謂若諸事有漏有取，長時數習我、我所執之所積聚；由宿串習

彼邪執故，自見處事為緣所生虛妄分別。如是名為我我所分別。

謂若諸事至我我所分別者：內外諸色，諸心心所，是名諸事。由五相故，建立有漏諸法差別，是名有漏。如決擇分說(陵本六十五卷十頁)。復有有諍、有染、依止耽嗜諸法差別，是名有取。如決擇分說(陵本六十五卷十二頁)。無始時來，執我、我所串習堅固積聚而住，是名長時數習我、我所執之所積聚。如是諸事是我、我所見之所依處，由是名為自見處事。緣此所生虛妄分別，名為我及我所分別。

宇五愛分別

云何名為愛分別？謂緣淨妙、可意事境所生分別。

謂緣淨妙可意事境所生分別者：於色等事，實無淨妙、可意諸相，然貪現行，取為所緣，彼色等事淨妙、可意相似顯現，由是說言淨妙、可意事境。如是所餘不淨妙、不可意等，隨應當知。

宇六非愛分別

云何名為非愛分別？謂緣不淨妙、不可意事境所生分別。

宇七彼俱相違分別

云何名為彼俱相違分別？謂緣淨妙、不淨妙、可意、不可意俱離事境所生分別。

黃二略攝二種二、宇一標列事

此中所說略有二種：一者、分別自性，二者、分別所依、分別所緣事。

分別自性者：謂見、我慢事，貪瞋癡事，若分別起，若是俱生，是三界行心所有法故，名分別自性。

宇二明展轉二、宙一標

如是二種，無始世來，應知展轉更互為因。

宙二釋三、洪一顯過去

謂過去世分別為因，能生現在分別所依及所緣事。

洪二顯現在

現在分別所依緣事既得生已，復能為因，生現在世由彼依緣所起分別。

洪三顯未來

於今分別不了知故，復生當來所依緣事；彼當生故，決定當生依彼、緣彼所起分別。

地二淨方便二、玄一徵

云何了知如是分別？

玄二釋二、黃一總標

謂由四種尋思、四種如實智故。

黃二別辨二、宇一四種尋思三、宙一徵

云何名為四種尋思？

宙二列

一者、名尋思，二者、事尋思，三者、自性假立尋思，四者、差別假立尋思。

宙三釋二、洪一釋得名四、荒一名尋思

名尋想者：謂諸菩薩於名唯見名，是名名尋思。

於名唯見名者：何等為名？謂即於相所有增語。

荒二事尋思

事尋思者：謂諸菩薩於事唯見事，是名事尋思。

於事唯見事者：事亦名相，謂即言談安足處事。

荒三自性假立尋思

自性假立尋思者：謂諸菩薩於自性假立，唯見自性假立，是名自性假立尋思。

荒四差別假立尋思

差別假立尋思者：謂諸菩薩於差別假立，唯見差別假立，是名差別假立尋思。

洪二釋觀相

此諸菩薩於彼名、事，或離相觀、或合相觀。依止名、事合相觀故，通達二種自性假立、差別假立。

於彼名事或離相觀至差別假立者：若唯於名或唯於事見其自性、差別假立，名離相觀。若於名中實有唯事，於唯事中亦有唯名，如是二種皆能觀察，名合相觀。由是通達名事二種自性假立、差別假立。

宇二四如實智三、宙一徵

云何名為四如實智？

宙二列

一者、名尋思所引如實智，二者、事尋思所引如實智，三者、自性假立尋思所引如實智，

四者、差別假立尋思所引如實智。

宙三釋四、洪一名尋思所引如實智三、荒一徵

云何名尋思所引如實智？

荒二釋二、日一知勝利

謂諸菩薩於名尋思唯有名已，即於此名如實了知：謂如是名為如是義，於事立假，為令世間起想、起見、起言說故。

謂如是名至起言說故者：名是能依，義是所依，名、義俱無決定自性。如能見色，是名為眼；眼所行義，是名為色。如是眼色唯是假名，不稱實事；但於彼事，為欲表知如是能見色義、眼所行義，立眼色名；是故義亦如名，都無所有。顯揚頌云：由名於義轉，二更互為客(顯揚論十六卷五頁)[x]。是故此說謂如是名，為如是義，於事假立。然此假立有勝作業，為欲世間聞如是義，起想、起見、起言說故。

日二知過患

若於一切色等想事，不假建立色等名者，無有能於色等想事起色等想；若無有想，則無有能起增益執；若無有執，則無言說。

若於一切色等想事至則無言說者：此中釋前名雖假立，然用非無，是故菩薩於此假名令如實知，大乘五事中，名亦事所攝故。為成此義，故作是釋。

荒三結

若能如是如實了知，是名名尋思所引如實智。

洪二事尋思所引如實智三、荒一徵

云何事尋思所引如實智？

荒二釋

謂諸菩薩於事尋思唯有事已，觀見一切色等想事性離言說，不可言說。

荒三結

若能如是如實了知，是名事尋思所引如實智。

洪三自性假立尋思所引如實智三、荒一徵

云何自性假立尋思所引如實智？

荒二釋二、日一於圓成遍計

謂諸菩薩於自性假立尋思，唯有自性假立已，如實通達了知色等想事中，所有自性假立，非彼事自性，而似彼事自性顯現。

如實通達至自性顯現者：此中通達、了知，皆慧異名；於所知事，名為通達；於分別體，名為了知。復有差別：了知共相，名為通達，了知自相，名為了知。如攝異門分說(陵本八十三卷十頁)。此中，於自性假立，非彼事自性，當知通達所顯，所知事中共相攝故。於似彼事自性顯現，應是了知所顯，分別體中自相攝故。

日二於依他起

又能了知彼事自性，猶如變化、影像、響應、光影、水月、焰水、夢、幻，相似顯現，而非彼體。

又能了知至而非彼體者：依他起性實無有義，如諸愚夫所執境界，然有彼相相似顯現，成為所緣，能為誑惑。為欲除他諸誑惑疑，說有變化等八種喻。變化，喻諸菩薩故思受生。影像，喻諸作業受果種種差別。響應，喻諸戲論言說。光影，喻種種識種種相轉。水月，喻三摩地所行境界。燄水，喻虛妄分別心心所法。夢，喻受用愛非愛別。幻，喻能成所行境界。如攝論說(攝論二卷十頁)。如是諸喻，為顯依他起性雖無有義，然彼彼事，有彼彼相相似顯現，故作是喻。

荒三結

若能如是如實了知最甚深義所行境界，是名自性假立尋思所引如實智。

洪四差別假立尋思所引如實智三、荒一徵

云何差別假立尋思所引如實智？

荒二釋二[xi]、日一總標

謂諸菩薩於差別假立尋思，唯有差別假立已，如實通達了知色等想事中，差別假立不二之義。

如實通達至如實智者：謂於諸事不二之義，通達所顯；於彼差別假立，了知所顯。如說有性無性、有色無色，皆由觀待道理差別假立，如文自釋。如是有見無見等，廣如前說差別分別，一切皆是假立法門，皆應了知。若於其中離言自性、真實義性，名不二義，是應通達。如是通達、如是了知，名如實智。

日二別辨二、月一舉有無性等二、盈一有性無性

謂彼諸事非有性、非無性。可言說性不成實故，非有性；離言說性實成立故，非無性。

盈二有色無色

如是由勝義諦故非有色。於中無有諸色法故。由世俗諦故非無色。於中說有諸色法故。

月二例有無見等

如有性無性、有色無色，如是有見無見等差別假立門，由如是道理，一切皆應了知。

荒三結

若能如是如實了知差別假立不二之義，是名差別假立尋思所引如實智。

地三障過患二、玄一出染因

愚夫於此四如實智有所闕故，不現前故，便有八種邪分別轉，能生三事，能起一切有情世間及器世間。

愚夫於此四如實智至流轉不息者：愚於諸法名、事、自性、差別，是名愚夫。為得四種如實智故，於一切法起四尋思。若隨闕一，不能引發，名有所闕。若不引發，不能通達、了知所知事相，名不現前。由此因緣，故有邪分別轉，乃至廣說流轉不息。

玄二成流轉

謂由如是邪分別故，起諸雜染；起雜染故，流轉生死；於生死中常流轉故，恆有無量隨逐生死種種生老病死等苦，流轉不息。

地四淨勝利三、玄一證大涅槃

菩薩依此四如實智，能正了知八種分別；於現法中正了知故，令當來世戲論所攝所依緣事不復生起，不生起故，於當來世從彼依緣所起分別亦不復生。

戲論所攝所依緣事者：謂當來世所依緣事，樂著戲論熏習為因緣故而得生起，於現法中有彼因性，由是說言戲論所攝。

如是分別及依緣事二俱滅故，當知一切戲論皆滅；菩薩如是戲論滅故，能證大乘大般涅槃。

如是分別及依緣事至大般涅槃者：此說當來轉依之相。所知障盡，名分別滅。若依亦盡，名依緣滅。此二滅性唯內所證，不應說言若異不異、死後當有或當無等，是名一切戲論皆滅。若諸菩薩如是一切戲論皆滅，是已能證大乘大般涅槃。如是轉依，勝諸聲聞、獨覺所得，故名大乘大般涅槃。此復云何？謂此轉依是善清淨法界所顯，由五種相不可思議：一、由自性故，二、由處故，三、由住故，四、由一性異性故，五、由成所作故。如決擇分釋(陵本七十四卷九頁)。即由如是不可思議，當知一切戲論皆滅。

玄二獲諸自在三、黃一標

於現法中，勝真實義所行處智極清淨故，普能獲得一切自在。

於現法中勝真實義所行處智至一切自在者：若諸菩薩已入第八純清淨住，於無生法證得菩薩第一最勝極清淨忍，齊此四如實智，名極清淨。由如實智，始從勝解行住，乃至有加行有功用無相住，未極清淨，今簡彼故，名極清淨。如住品說(陵本四十八卷十六頁)。從是以後，得十自在，是名獲得一切自在。今於此中且說少分，如文可知。

黃二釋三、宇一變化自在

謂諸菩薩，於種種化，獲得能化神通自在；於種種變，獲得能變神通自在。

謂諸菩薩於種種化至能變神通自在者：若以化心隨其所欲，造作種種未曾有事，是名能化神通自在。此有多種，或化為身及化為境，或化為語，名種種化。若轉所餘有自性物，令成餘物，是名能變神通自在。此有十八品類差別，名種種變。如威力品釋(陵本三十七卷二頁)。此於十自在中，略顯隨於事物發起勝解，如所欲為皆成無異。

宇二境智自在

普於一切所知境智，皆得自在。

普於一切所知境智皆得自在者：此於十自在中，略顯隨所欲知所知境界，皆如實知，是謂於境自在。及顯普於一切名句文身得隨所欲，於一切法正安立中皆得善巧，是謂於智自在。

宇三住捨自在

若欲久住，隨其所樂自在能住；

若欲久住隨其所樂自在能住者：此於十自在中，略顯於所依身，隨所欲住如意能住。

若欲終歿，不待害緣，自在能歿。

若欲終歿不待害緣自在能歿者：謂所依身若欲捨時，如意能捨。

黃三結

由諸菩薩得如是等無量自在，於諸有情最勝無上。

玄三獲諸勝利二、黃一略標列

菩薩如是普於一切得自在故，獲得五種最上勝利。
一者、獲得心極寂靜。由住最靜故，不由煩惱寂靜故。

獲得心極寂靜至不由煩惱寂靜故者：寂靜有二：一、煩惱寂靜，二、住寂靜。今於此中，且說現法樂住，名最極寂靜，簡彼煩惱作如是說。

二者、能於一切明處無所罣礙，清淨鮮白妙智見轉。三者、為利諸有情故，流轉生死無有厭倦。

能於一切明處至妙智見轉者：謂於一切世間工業明處，如其所欲悉能現行，名無罣礙。智見差別有其多種：謂緣自相境，此慧名智；緣共相境，此慧名見。復有差別，繁不具述。如攝事分釋(陵本八十六卷九頁)。如是智見於一切法遠離言說造作影像，是名為妙。自性解脫，說名清淨。相續解脫，說名鮮白。如攝事分釋(陵本九十八卷十七頁)。此中相續，謂一切時任運轉故。

四者、善入一切如來密意言義。

善入一切如來密意言義者：謂若有情於佛所說甚深空性相應經典，不解如來密意義趣。謂於經中，說一切法皆無自性，皆無有事，無生無滅，說一切法皆等虛空，皆如幻夢。如是密意，菩薩善能如實會通，攝彼有情令得悟入。

五者、所得大乘勝解不可引奪、不從他緣。

所得大乘勝解不可引奪不從他緣者：大乘勝解略有八種：謂於三寶功德依處勝解，乃至一切所知所應行處勝解。如力種性品[xii]釋(陵本三十八卷七頁)。此中勝解，謂由證善淨智為因緣得，是名所得大乘勝解。於彼諸處勝善決定，不為外道異論之所引奪，是名不可引奪。已能自內了知真實，不唯信他諸佛菩薩而行，是名不從他緣。

黃二廣彼業三、宇一標

當知如是五種勝利，有五種業。

宇二列五、宙一能滅勞倦

一者、菩薩成就最勝現法樂住，能滅一切為趣菩提精勤加行所生身心種種勞倦。當知是名心極寂靜勝利之業。

最勝現法樂住者：謂得定者，於諸靜慮數數入出，領受現法安樂住故。所以者何？以[xiii]諸靜慮領受喜樂、安樂、捨樂身心樂故。如三摩呬多地釋(陵本十一卷九頁)。第四靜慮於諸靜慮最為殊勝，由唯捨樂最極寂靜，是名最勝現法樂住。

宙二能熟佛法

二者、菩薩普能成熟一切佛法。當知是名於諸明處無礙清白微妙智見勝利之業。

普能成熟一切佛法者：謂於明處妙智見轉，能令如來十力種姓成熟。

宙三能熟有情

三者、菩薩普能成熟一切有情。當知是名流轉生死無有厭倦勝利之業。

宙四能住正法

四者、菩薩能正除遣所化有情隨所生起一切疑惑；護持如來妙正法眼，令得久住；於能隱沒如來聖教像似正法，能知、能顯、能正除滅。當知是名善入如來密意言義勝利之業。

能正除遣所化有情至能正除滅者：若有種姓補特伽羅是所調伏，名為所化有情。於諸如來所說一切諸法皆無自性，皆無有事，乃至廣說皆如幻夢，如是一切密意義趣，若不解了而生疑惑，謂非佛說，是名隨所生起一切疑惑。菩薩善能如實會通、顯發、開示，由是令他展轉所生疑惑皆能除遣，正信悟入。如來出世，觀待彼彼所化有情，說一切法。此一切法能作有情一切義利，發起無量照明，能於所知滅一切闇，是名如來妙正法眼。如來說已，能正奉持，令得隨轉，能正防護，令不毀滅，是名護持令得久住。若以如來所說法教相似文句，於諸經中安置偽經，於諸律中安置偽律，如是名為像似正法。此有多種，繁不具述。如攝事分釋(陵本九十九卷十五頁)。如是一切像似正法，能令有情起諸邪見，障覆聖教令不顯了，名能隱沒如來聖教。菩薩於此如來聖教能知、能顯，於彼像似正法能正除滅。

宙五能摧異論

五者、菩薩能摧一切外道異論，精進堅牢，正願無動。當知是名大乘勝解，不可引奪、不從他緣勝利之業。

能摧一切外道異論至正願無動者：外道異論略有十六，如有尋有伺地說(陵本六卷一頁[xiv])。菩薩正願，亦有五種，如菩提分品釋(陵本四十五卷十六頁)。

宇三結二、宙一明所攝受

如是菩薩所有一切菩薩所作，皆為如是五勝利業之所攝受。

宙二隨釋所作

云何一切菩薩所作？謂自安樂而無雜染，普能成熟一切佛法，普能成熟一切有情，護持如來無上正法，摧伏他論、精進勇猛、正願無動。

申三結簡

當知如是四真實義，初二下劣，第三處中，第四最勝。