菩提資糧論

维基文库 · 免费全文 · CC BY-SA 4.0

←

佛教典籍

菩提資糧論
作者：龍樹菩薩　隋
譯者：達磨笈多

本作品收錄於《大正新脩大藏經》

大乘論·第1175部

菩提資糧論六卷

聖者龍樹本 比丘自在釋 隋天竺三藏達磨笈多譯

菩提資糧論卷第一

今於諸佛所　　合掌而頂敬

我當如教說　　佛菩提資糧

佛者。於一切所應知中得覺。此爲佛義。如所應知而知故。又於無智睡眠中覺故。覺者。覺寤爲義。以離無智睡故。又諸釋梵等不覺此覺。唯是名聲普遍三界者。所能覺故。一切諸佛乃覺此覺。以一切種遍智唯佛所知。非諸聲聞獨覺菩薩。以不共法具足故。諸者。無闕故。謂過去未來現在等。頂者上分故。合掌者。攝手故敬者。向禮故。我說者。自分別故。如教者。彼彼經中種種已說。今亦如彼教說故。佛者。離無智故。菩提

者。一切智智故。資糧者。能滿菩提法故。譬如世間瓶盈釜盈等。盈是滿義。如是以滿菩提法。爲菩提資糧。又以持爲義。譬如世間共行日攝於熱月攝於冷。攝是持義。如是以持菩提法。爲菩提資糧。言資糧者即是持義。又以長養爲義。譬如世間有能滿千或百或十。或唯自滿或難自滿。菩提資糧亦復如是。以長養菩提爲義。又以因爲義。如舍城車等因中說言舍資糧城資糧車資糧。如是於生菩提因緣法中。說名菩提資糧。又以眾分具足爲義。譬如祭祀分中杓火等具足名爲祭祀。非不具足。亦如身份頭手足等具足得名爲身。非不具足。施分亦如是。施者施物。受者回向。此等具足名施資糧。非不具足。戒等資糧亦如是。是故眾分具足義。是資糧義。如是我說菩提資糧。是能滿者。持者。長養者。菩提因者。菩提分具足者。皆其義也。

何能說無闕　　菩提諸資糧

唯獨有諸佛　　別得無邊覺

何能者。何力也。若聲聞若菩薩少分覺知無力能故。若欲說諸菩提資糧無闕無餘。唯是諸佛別得無邊覺者。言無邊覺。謂非少分覺故。以佛世尊於無邊應知義中覺知無礙。是故佛名無邊覺者。又於欲樂及自疲苦斷常有無等邊見中。覺而不著。以所覺無邊。是故佛名無邊覺者。問何故資糧唯佛能說。餘人不能答。

佛體無邊德　　覺資糧爲根

是故覺資糧　　亦無有邊際

佛體者。即佛身也。以彼佛體具足無邊功德故。說佛體無邊德。功德者。謂可稱讚義。若可稱讚則名功德。又是數數作義。譬如數數誦習經書。彼則說名作功德者。又是牢固義。譬如作繩。或合二爲功。或合三爲功。又是增長義。譬如息利。或增二爲功。或增三爲功。又是依止義。譬如諸物各以依止爲功。如是佛體爲戒定等無邊差別功德依止故。說佛體有無邊功德。覺資糧爲根者。彼菩提資糧。與佛體無邊功德爲根本故。根者建立義。菩提者智也。根即資糧。以彼資糧能建立一切智智。是故資糧爲佛體根本。良由佛體有無邊功德。須以無邊功德成彼佛體。是故資糧亦無邊際。

當說彼少分　　敬禮佛菩薩

是諸菩薩等　　次佛應供養

彼諸資糧無邊而智有邊。是以說彼資糧不能無闕。故言當說彼少分敬禮佛菩薩問應禮佛。以一切眾生中最勝故。何義此中亦禮菩薩。答是諸菩薩等次佛應供養故。諸菩薩等從初發心乃至覺場皆應供養。菩薩有七種。一初發心。二正修行。三得無生忍。四灌頂。五一生所繫。六最後生。七詣覺場。此等菩薩於諸佛後次應供養。以身口意及外物等而供養之。初發心者未得地。正修行者乃至七地。得無生忍者住第八地。灌頂者住第十地。一生所繫者方入兜率陀。最後生者兜率陀處住。詣覺場者欲受用一切智智。於七種菩薩中。初發心菩薩一切眾生皆應禮敬。何況餘者。何以故。深心寬大故。如來教量故。初發心菩薩發菩提心時。於十方分無減諸佛土無減諸眾生無減。以慈遍滿發菩提心。若未度眾生我當度之。未解脫者我當解脫。未穌息者我當蘇息。未寂滅者我當寂滅。應聲聞者我當令入聲聞乘中。應獨覺者我當令入獨覺乘中。應大乘者我當令入大乘之中。欲令眾生悉得寂滅。非爲寂滅少分眾生。以是深心寬大故。一切眾生皆應禮敬。何者爲如來教量。如世尊說迦葉。譬如新月便應作禮。非爲滿月。如是迦葉。若信我者。應當禮敬諸菩薩等。非爲如來。何以故。從於菩薩出如來故。又聲聞乘中亦說。

於彼知法者　　若老若年少

應供養恭敬　　如梵志事火

以是故。諸菩薩等。次於佛後皆應供養。如偈說。

紹持佛種者　　勝餘少分行

是故諸菩薩　　次佛後供養

慈與虛空等　　普遍諸眾生

是故最勝子　　次佛後供養

於諸眾生類　　大悲猶如子

是故此佛子　　次佛後供養

悲心利眾生　　無二似虛空

是故無畏者　　次佛後供養

一切時如父　　增長諸眾生

是故諸菩薩　　次佛後供養

猶如地水火　　眾生常受用

是故施樂者　　次佛後供養

唯爲利眾生　　舍離自樂因

是故彼一切　　次佛後供養

佛及佛之餘　　皆從初心出

是故諸菩薩　　次佛後供養

問尊者已正說資糧教緣起。今應說資糧體。答。

既爲菩薩母　　亦爲諸佛母

般若波羅蜜　　是覺初資糧

以般若波羅蜜是諸菩薩母故。爲菩提初資糧。何以故。以最勝故。如諸身根中眼根最勝。諸身份中頭爲最勝。諸波羅蜜中般若波羅蜜最勝亦如是。以般若波羅蜜最勝故。爲初資糧。又前行故。如諸法中信爲前行。諸波羅蜜中般若波羅蜜前行亦如是。以彼陀那若不回向菩提。則非陀那波羅蜜。如是屍羅等不回向菩提亦非屍羅等波羅蜜。回向菩提即是般若。由般若前行故能回向。以是前行故。諸波羅蜜中般若波羅蜜。爲菩提初資糧。又是諸波羅蜜。三輪淨因體故。以般若波羅蜜爲諸波羅蜜三輪淨因體。是故般若波

羅蜜。爲菩提初資糧。三輪淨者。菩薩於般若波羅蜜中行佈施時。不念自身。以離取自身故。不念受者差別。以斷一切處分別故。不念施果。以諸法不來不出相故。如是菩薩得三輪淨施。如淨施淨戒等亦如是。以此般若波羅蜜是彼諸波羅蜜三輪淨因體故。般若波羅蜜爲菩提初資糧。又大果故。般若波羅蜜大果勝諸波羅蜜。如經說。

菩提心福德　　及以攝受法

於空若信解　　價勝十六分

韓羅摩經中大果因緣。此中應說。以是大果故。般若波羅蜜爲菩提初資糧。

問何故般若波羅蜜。得爲菩薩母。

答以能生故。方便所攝般若生諸菩薩。令求無上菩提。不求聲聞獨覺。以是生佛體因故。般若波羅蜜爲菩薩母。又置於五波羅蜜中故。如言冥缽囉膩波低也。冥爲性。缽囉膩波低爲誦。即此性相是爲摩多(摩多翻爲母於字聲論中摩多字從冥缽囉膩波低語中出冥是摩多體性缽囉膩波低是誦摩多義缽囉膩波低正翻爲置故以置爲母義)譬如母生子。時或置床敷。或置地上。般若波羅蜜亦如是。生彼求菩提菩薩時。置於施等五波羅蜜中。以能置求菩提菩薩故。說般若波羅蜜爲菩薩母。又以量故。如言茫摩泥也。茫爲性摩泥爲誦。即此性相是爲摩多(於字聲論中摩多字又從茫摩泥語中出茫亦是體性摩泥是誦其義摩泥正翻爲量故以量爲母義)。譬如母生子已隨時籌量。如是我子以此食故身增。以此故損減。菩薩亦如是。以般若波羅蜜自量其身。我應如是佈施。我應如是持戒等。以是自量因緣故。說般若波羅蜜爲菩薩母。又以斟量故。譬如量物有缽邏薩他。有阿宅迦。有突嚧挐。有佉梨底等(如此間合升斗斛之類)斟量諸菩薩亦如是。此初發心。此修行。此得忍等。以斟量因緣故。說般若波羅蜜爲菩薩母。又以修多羅中誦故。所謂於諸經中作母名誦。彼等經中有名稱遍諸佛國菩薩。名毗摩羅吉利帝。說伽他言(舊云維摩詰者不正)

般若波羅蜜　　菩薩仁者母

善方便爲父　　慈悲以爲女

復有餘經。亦如是誦。以修多羅量故說。般若波羅蜜爲菩薩母。

問何故般若波羅蜜。亦爲諸佛母。

答以出生及顯示無障礙智故。過去未來現在諸佛。由般若波羅蜜阿含故。煩惱已盡當盡今盡以是出生故。般若波羅蜜爲諸佛母。顯示無障礙智者。以過去未來現在諸佛世尊顯示無障礙智皆般若波羅蜜中顯。以是顯示無障礙智故。諸佛亦以般若波羅蜜爲母此中有輸盧迦。

由大悲相應　　般若波羅蜜

於無爲險岸　　佛子能超過

得到無等覺　　利攝諸眾生

智度爲母故　　大人能如是

由得智度故　　乃得成佛體

故爲諸佛母　　勝仙之所說

何故此名般若波羅蜜。以不與聲聞獨覺共故。名般若波羅蜜。於上更無所應知故。名般若波羅蜜。此智到一切彼岸故。名般若波羅蜜。此般若波羅蜜余無能勝故。名般若波羅蜜。三世平等故。名般若波羅蜜。虛空無邊平等故。名般若波羅蜜。如是等勝因緣。如般若波羅蜜經中說。故名般若波羅蜜。

問已略說菩提初資糧。第二資糧今應說。

施戒忍進定　　及此五之餘

皆由智度故　　波羅蜜所攝

此中陀那波羅蜜。爲第二菩提資糧。以般若前行故。菩薩爲菩提而行佈施。是故施爲第二資糧。於中生他身意樂。因名佈施。非爲作苦。彼有二種。謂財施法施。財施亦有二種。謂共識不共識。共識亦有二種。謂內及外。若施自身支節。若全身施。是爲內施。若施男女妻妾及二足四足等。是爲外施。不共識亦有二種。謂可食不可食。此有多

種若施身內受用飲食等物。是爲可食。若施身外受用香鬘所攝金銀珍寶衣服土田財物園池遊戲處等。是爲不可食。然可受用法施。亦有二種。謂世間出世間。若因法施。於流轉中(舊云生死者非正翻名今改爲流轉也已後諸云流轉者皆是此義)出生可愛身根境界。是爲世間。若因法施果報。越度流轉。是爲出世間。彼財施法施各有二種謂有著無著。若爲自身。若爲資生。若爲勝果。悕望相續以財法施。是爲有著。若爲利益安樂一切眾生。若爲無障礙智。是爲無著。其餘更有無畏施等。亦隨順入財施中。彼二種施果及餘氣(謂津液也)具如大乘經說。此中當略說偈。

飲食及被服　隨須皆佈施

亦施花鬘燈　末香與音樂

或施諸美味　藥物及猗枕

養病之所須　並醫人給侍

男女與妻妾　奴婢及倉庫

莊飾諸婇女　隨須皆佈施

所有諸寶物　種種莊嚴具

象馬車乘等　妙物盡施之

園林修道處　池井集會堂

土田並雜物　客舍等皆施

若二足四足　若復一洲渚

村落與國都　及王境悉施

施所玩好物　利樂悕須者

爲諸眾生依　　怖者施無畏

施其所難捨　　手足眼耳鼻

亦施心與頭　　舉身悉能捨

修行佈施時　　常於受者所

應生福田想　　亦如善眷屬

佈施諸果報　　具足善聚集

回向爲自他　　成佛及淨土

菩薩所行施　　正回向佛體

此菩薩陀那　　得名波羅蜜

若彼若此岸　　亦無能說者

施果到於彼　　說爲施彼岸

今說施主差別。

不貪於愛果　　悲故三輪淨

正覺說彼施　　是爲求菩提

我已作此事　　正作當亦作

若作如是舍　　傭賃非佈施

貪增施果故　　隨須即能捨

說爲息利人　　智念非施主

不貪增益果　　唯以悲心施

此名真施主　　余皆是商販

如大云遍雨　　諸處等心施

此名大施主　　余皆是少分

施及施果報　　哀愍與須者

施主於眾人　　猶如其父母

不念所施物　　受者及施者

而常樂佈施　　此名爲施主

若不分別佛　　菩提與菩薩

而爲菩提施　　彼當速成佛

問已解釋陀那波羅蜜。今應說屍羅波羅蜜。答波羅蜜義如前解釋。屍羅義今當說。以屍羅故說爲屍羅。言屍羅者謂習近也。此是體相。又本性義。如世間有樂戒苦戒等。又清涼義。爲不悔因離心熱憂惱故。又安隱義。能爲他世樂因故。又安靜義。能建立止觀故。又寂滅義。得涅槃樂因故。又端嚴義。以能莊飾故。又淨潔義。能洗惡戒垢故。又頭首義。能爲入眾無怯弱因故。又讚歎義。能生名稱故。此戒是身口意善行所轉生。於中遠離殺生不與取欲邪行等。是三種身戒。遠離妄語破壞語粗惡語雜戲語等。是四種口戒。遠離貪嗔邪見等。是三種意戒。如是等身口意善行所轉生十種戒。與貪嗔痴所生十種惡行爲對治。彼十種惡行下中上常習近故。墮於地獄畜生閻摩世等。如前數十種善行戒。若不與覺分相應。下中上常習近故。隨福上上差別。當得天人差別。若與覺分相

應十種善行。戒上上常習近多作。故當得聲聞地及菩薩地中轉勝差別。又此菩薩戒聚。有六十五種無盡。如無盡意經中說當知。又略說有二種戒。謂平等種蒔戒。不平等種蒔戒。平等種蒔戒者。以此善身口意積聚故。於生生中種蒔。若界若富樂。若聲聞獨覺。若相報若淨土若成熟眾生。若正遍覺等。彼皆說名平等種蒔戒。與此相違。名不平等種蒔戒。復有二種戒謂有作戒無作戒。若於有作中有所作者。名有作戒。與此相違名無作戒。復有九種戒。謂凡夫戒。外道五通戒。人戒。欲界天子戒。色界天子戒無色界天子戒。諸學無學聲聞戒。獨覺戒。菩薩戒。凡夫戒者。入生處故盡。外道五通戒者。神通退故盡。人戒者。十善業道盡故盡。欲界天子戒者。福盡故盡。色界天子戒者。禪那盡故盡。無色界天子戒者。三摩缽帝盡故盡。諸學無學聲聞戒者。究竟涅槃故盡。獨覺戒者。闕大悲故盡。菩薩戒者。則無有盡。以此戒能顯明諸戒故。種子相續無盡故。菩薩相續無盡故。如來戒無盡故。以此因緣。菩薩戒者說名無盡。諸菩薩戒。回向菩提故。說名戒波羅蜜。此中有輸盧迦。

猶如父愛功力子　　亦如自身愛壽命

出離有愛戒亦爾　　大心健者之所愛

此戒牟尼習近已　　解脫於欲離有愛

似烏凡人所棄捨　　智者常當愛此戒

此戒利益於自他　　令身端嚴離憂乏

此世他世勝莊嚴　　是戒智者當所愛

此戒不由於他力　　非不可得非乞求

皆因自力而得之　　是故上人愛此戒

財物國境並土地　　自身肌肉及以頭

皆能捨之不捨戒　　爲欲淨彼勝菩提

假使從天墜於地　　設令自地升於天

爲滿離垢無染地　　應當決定不移動

若已滿足戒方便　　此時即得第二地

既得離垢清淨地　　是時成就心所欲

若復天人修羅世　　及畜生中可化者

善知教化方便已　　隨念往彼利益之

或以佈施攝眾生　　或以愛語入其意

或復與其安隱利　　或與同事助其力

或在人中爲其主　　或居天眾而自在

彼彼方便引導之　　悉當安置於白法

具足實戒神通故　　便能幹竭於大海

世間盡時火增盛　　於剎那頃悉能滅

觀於世間種種惱　　惱而生病由離親

智者有戒通方便　　爲世親依示勝道

問已解釋屍羅波羅蜜。今應說羼提波羅蜜。答此中羼提者。若身若心受諸苦樂。其志堪忍不高不下心無染濁。此名略說羼提。若自在說。則施設爲三。謂身住持。心住持。法住持。於中身住持忍者。謂身所遭苦。若外有心無心不愛之觸。所生身苦堪忍不計。此名身住持忍外所生者。謂以食因緣故起怖嗔痴。及蚊虻蛇虎師子熊等二足四足多足。諸有心物無量因緣逼惱於身。或復來乞手足耳鼻頭目支節。而割截之。於此惡事心無悶

亂亦無動異。此名身住持忍。又暴風盛日寒熱雨雹擊觸因緣。諸無心物來逼惱時。遍身苦切而能安受。此亦名忍。又內身所起界動因緣故。風黃痰癊及起所生四百四病極爲身苦。於逼惱時能忍不計。亦名身住持忍。於中心住持忍者。若有罵詈嗔嫌呵責譏謗挫辱欺誑等不愛語道。來逼惱時。其心不動亦無濁亂。此名心住持忍。又八種世法所觸。謂得利失利好名惡名譏譽苦樂中。心無高下不動如山。是名心住持忍。又斷順眠嗔故。無殺害心。無結恨心。無斗諍心。無訴訟心。自護護他。於眾生中慈心相應。與悲共行起歡喜意恆作舍心。此等亦名心住持忍。於中法住持忍者。於內於外如實觀察故。外者。謂罵詈殺害等。罵詈者。聲字和合同時不散。以剎那故。字空故。聲如響故。不可說次第相應義。此中無有罵詈。但諸餘凡夫虛妄分別而生嗔怒。若字與聲自性義中知不可得。心則隨順不相違背。平等忍受。此名法住持忍。又於殺害者所。當作是念。身非害者。身若無心。則如草木壁影等故。心亦非害者。以心非色。無所觸礙故。於第一義中無殺害者。作是觀時。不見殺害。堪能忍之。此名法住持忍。內者。謂觀內法時。作如是念。色如聚沫從緣而起。無動作故。不自生故。空故。離我我所故。受如泡。想如陽焰。行如芭蕉。識如幻。從緣而起。無動作故。不自生故。剎那生滅故。空故。離我我所故。於中色非我。色非我所。如是受想行識。識非我識非我所。此等諸法從緣而生。若從緣生則自性無生。若自性無生則無能害者。如是觀時。若內若外諸法自性皆不可得。此名法住持忍。若於身心法中。作自性觀時。即是順無生忍。此名略說羼提波羅蜜。如修多羅中具說。此中有聖者頌。

怨親及中人　　悲念常平等

嗔因尚無有　　何得嗔眾生

善修習常慈　　眾生同己體

平等無有二　　云何怒眾生

心常舍離嗔　　多生於愛喜

健者既無礙　　云何與世違

於諸眾生所　　常求作利祐

云何無嗔恚　　得加眾生惡

世間八法觸　　其心不動搖

譬如口吹山　　應知彼得忍

深心離諸垢　　礙事不能污

如泥泥虛空　　應知彼得忍

於身無所愛　　於命不亦貪

諸怨悉不能　　動其相續志

於非可愛聲　　安心猶如響

諸言亦如化　　忍心便在手

不於五眾中　　取我及命相

身亦非我所　　應知彼得忍

若不見於我　　及我所自性

便得無生忍　　佛子最安隱

菩提資糧論卷第二

問已解釋忍波羅蜜。今應說精進波羅蜜。答勇健體相。勇健作業等。是爲精進。於中諸菩薩等。從初發心乃至究竟覺場。建立一切菩提分相應身口意善業。此名精進波羅蜜。又復若與諸凡夫及學無學聲聞獨覺等。不共精進。此名精進波羅蜜。精進有三種。謂身口意。彼身口精進。以心精進而爲前行。略說有三種福事。若身與福事相應。是身精進。若口與相應。是口精進。若意與相應。是意精進。又於若自利若利他善中身健行。

是身精進。口健行是口精進。意健行是心精進。復有三十二種菩薩精進。謂不斷三寶種精進。成熟無量眾生精進。攝受無量流轉精進無量供養給侍精進。聚集無量善根精進。出生無量精進精進。善說令眾生歡喜精進。安隱一切眾生精進。隨諸眾生所作精進。於諸眾生中行舍精進。受諸戒學精進忍力調柔精進。出生諸禪那三摩提三摩缽帝精進。滿足無著智慧精進。成就四梵行精進。出生五神通精進。以一切佛土功德成已佛土精進。降伏諸魔精進。如法降伏諸外論師精進。滿足十力無畏等佛法精進。莊嚴身口意精進。得度諸有所作精進。害諸煩惱精進。未度者令度。未脫者令脫。未穌息者令穌息。未涅槃者令涅槃精進。聚集百福相資糧精進。攝受一切佛法精進。游無邊佛土精進。見無量諸佛精進。此諸精進從大悲出。離身口意故。住不取不捨故。得不舉不下故。攝不生不起故。如是等三十二法具足已。精進波羅蜜當得清淨滿足。此中亦有聖頌。

彼諸施等波羅蜜　　精進之力所成就

是故精進爲根本　　諸菩薩等得佛身

精進方便求菩提　　我念精進勝方便

以其舍離精進已　　方便不能作所作

若唯獨有一方便　　則無策勤作事業

所作皆是精進作　　是故精進勝方便

心有巧力爲方便　　此心從於精進生

是故諸有所作事　　皆以精進爲根本

諸論及以工巧等　　具精進故到彼岸

是故於諸所作中　　精進最爲成就者

所有自在及財物　　精進之人則能得

是故諸有安樂事　　皆以精進爲得因

以有殊勝精進故　　佛於聲聞爲上首

是故此之精進力　　最爲勝因非余行

勝上精進勇健者　　於地地中雖同地

而彼恆得最勝上　　是故常應起精進

佛在菩提樹下時　　以精進故覺菩提

是故精進爲根本　　得佛身因前已說

問已略解釋精進波羅蜜。今應說禪那波羅蜜。

答禪那者。有四種禪那。謂有覺有觀離生喜樂。游於初禪。無覺無觀定生喜樂。游第二禪。離喜行舍念慧受樂。游第三禪滅於苦樂舍念清淨不苦不樂。游第四禪。於此四種禪那中。離證聲聞獨覺地。回向佛地已。得名禪那波羅蜜。諸菩薩有十六種禪那波羅蜜。諸聲聞獨覺之所無有。何者十六種。謂不取實禪。不著味禪。大悲攀緣禪。三摩地回轉禪。起作神通禪心堪能禪。諸三摩缽帝禪。寂靜復寂靜禪。不可動禪。離惡對禪。入智慧禪。隨眾生心行禪。三寶種不斷禪。不退墮禪。一切法自在禪。破散禪。如是等十六種。是爲禪那波羅蜜。不取實禪者。爲滿足如來禪故。不著味禪者。不貪自樂故。大悲攀緣禪者。示現斷諸眾生煩惱方便故。三摩地回轉禪者。攀緣欲界爲緣故。起作神通禪者。欲知一切眾生心行故。心堪能禪者。成就心自在智故。諸三摩缽帝禪者。勝出諸色無色界故。寂靜復寂靜禪者。勝出諸聲聞獨覺三摩缽帝故。不可動禪者。究竟後邊故。離惡對禪者。害諸熏習相續故。入智慧禪者。出諸世間故。隨眾生心行禪者。度諸眾生故。三寶種不斷禪者。如來禪無盡故。不退墮禪者。常入定故。一切法自在禪者。諸業滿足故(第十六破散禪本闕不解)。又念淨。慧淨。趣淨。慚淨。持心希望淨。回向菩提淨。根淨。無依淨。不取實淨。起作神通淨。心堪能淨。身遠離淨。內寂靜淨。外不行淨。有所得見淨。無眾生無命無人淨。三界中不住淨。覺分門淨。離翳光明淨。入智慧淨。因果不相違淨。業思惟忍淨。開胞藏相智淨。攝方便前巧淨。菩提場障礙淨。不著聲聞獨覺淨。安住禪那出生光明淨。佛三摩地不散亂淨。觀自心行淨。知諸眾生各

各根如應說法淨(本闕二淨)。彼十六種禪那波羅蜜由。此三十二淨故得清淨。得入如來地。此中有輸盧迦。

若彼十六種　及三十二淨

與禪度相應　是爲求菩提

到禪那彼岸　善知禪那業

智者五神通　出生不退墮

諸色無有盡　通達其實性

亦以勝天眼　普見諸色相

雖以淨天耳　遠聞諸音聲

智者通達知　聲非可言說

所有眾生心　觀其各各相

諸心猶如幻　了知其自性

眾生宿世住　如實能念知

諸法無過去　亦知其自性

往詣俱知土　見土具莊嚴

土相如虛空　了知其實性

眾生諸煩惱　皆以亂心生

是故勝智者　　曠修諸禪定

問所解釋禪那波羅蜜者。略說已竟。今應次第說般若波羅蜜。

答般若波羅蜜者。如前解釋。爲初資糧中說我今更釋其相。如先偈說。

施戒忍進定　　此五種之餘

彼諸波羅蜜　　智度之所攝

此余有四波羅蜜謂巧方便波羅蜜。願波羅蜜。力波羅蜜。智波羅蜜等。此四波羅蜜。皆是般若波羅蜜所攝。般若波羅蜜者。若佛世尊於菩提樹下。以一念相應智。覺了諸法。是般若波羅蜜。又是無礙相。以無身故。無邊相。等虛空故。無等等相。諸法無所得故。遠離相。畢竟空故。不可降伏相。無可得故。無句相。無名身故。無聚合相。離來去故。無因相。離作者故。無生相。生無有故。無去至相。離流轉故。無散壞相。離前後際故。無染相。不可取故。無戲論相。離諸戲論故。無動相。法界自體故。無起相。不分別故。無量相。離量故。無依止相。依止無有故。無污相。不出生故。不可測相。無邊際故。自然相。知諸法自性故。又般若波羅蜜是聞慧相。及正思入。彼聞慧相。有八十種。謂樂欲等。正思入。有三十二種。謂安住奢摩他等。又般若波羅蜜。不與十六種宿住等無明俱。如是等般若波羅蜜相。隨量已說。若具說者乃有無量。此般若波羅蜜所攝方便善巧波羅蜜中。有八種善巧。所謂眾善巧。界善巧。入善巧。諦善巧。緣生善巧。三世善巧。諸乘善巧。諸法善巧。此中善巧波羅蜜無有邊際。又復隨於何等生趣。以何等行相。爲菩提故。得自增長善根及調伏眾生。於彼彼生趣彼彼行中。此一切處凡所應作種種方便。諸大人等所分別說。我今說彼經中微滴之分。若已作今作微少之善。能令多多能令無量。此爲方便。不自爲己唯爲眾生。此爲方便。唯以陀那令諸波羅蜜滿足。此爲方便。如是以屍羅攝諸生處。以羼提。莊嚴身口心爲於菩提。以毗梨耶安住精進。以禪那不退於禪。以般若舍離無爲。以慈爲作依護。以悲不棄流轉。以喜能忍不喜樂事。以舍發起諸善。以天眼攝取佛眼。以天耳滿足佛耳。以他心智知各各根。以宿住念知三世無礙。以自在通得如來自在通。以入眾生心欲知諸行相。已度還入。無染而染舍擔更擔。無量示量最勝現劣。以方便故涅槃相應而墮在流轉。雖行涅槃。不畢竟寂滅。現行四魔。而超過諸魔。達四諦智及觀無生。而不入正位。雖行憒鬧。而不行順眠煩惱。雖行遠離。而不依身心盡。雖行三界。而於界中不行世諦。雖行於空。而一切時恆求佛法。雖行無爲。而不於無爲作證。雖行六通。而不盡漏。雖現聲聞獨覺威儀。而不捨樂欲佛法。如

是等巧方便波羅蜜中。所有教化眾生方便。彼等方便是菩薩教化巧方便住處應知。此中有輸盧迦。

畜生道中諸苦惱　地獄餓鬼生亦然

於流轉中相應受　眾生種種諸過惡

此等苦聚不能障　於眾生處起哀愍

諸佛便說彼菩薩　一切世間無礙悲

論中若有善該綜　眾多別人所作業

工巧等明及餘事　皆以愛語授與之

戒財聞修寂調等　以此功德攝化他

攝已復令常相續　勝仙說爲住善道

或現女身化男子　令其調伏而受教

或現男身化女人　令其調伏而受教

若不厭於染境樂　愍其無道令入道

隨眾生門種種化　極逼惱處亦不捨

或有信解於無我　及知諸法離自性

是人未離世間法　但作如此觀察轉

於業及果生信順　而有無邊諸苦事

當於受彼苦果時　　不喜諸苦所逼切

若於聲聞出家者　　便置安隱寂靜處

或復置於緣覺道　　或置十種妙力乘

令其當得正覺乘　　或得寂靜及天趣

若應觀察現見果　　如其所作正安置

如是從初至究竟　　丈夫難事皆能爲

依彼種種巧方便　　舍離一切愛不愛

此乘諸佛所讚歎　　百千功德而莊嚴

能生世間極淨信　　以說勝妙善道故

於緣覺乘聲聞乘　　及以天世諸乘中

皆以十善而成熟　　亦於人乘成熟人

已解釋巧方便波羅蜜。我今當說願波羅蜜。諸菩薩最初有十大願。所謂供養給侍諸佛無餘。是第一大願。於彼佛所持大正法。攝受正覺普護正教。是第二大願。諸世界中諸佛出興。始從住兜率宮乃至退墮。入胎住胎初生出家。證正覺請轉法輪入大涅槃。皆往其所受行供養初不捨離。是第三大願。諸菩薩行曠大無量。不雜諸波羅蜜所攝善淨諸地。出生總分別分同相異相共轉不共轉等諸菩薩行。如實如地道說。修治波羅蜜教誡教授。授已住持。發起出生如是等心。是第四大願。無餘眾生界。有色無色有想無想。卵生胎生濕生化生。三界同入六趣共居。諸生順去名色所攝。無餘眾生界皆悉成熟。令入佛法。斷除諸趣。安立於一切智智。是第五大願。無餘諸世界曠大無量。若細若粗若橫若倒若平住等。同入共居順去。十方分分猶如帝網。入於分分以智順行。是第六大願。一切土即一土。一土即一切土。平等清淨無量國土。普皆莊嚴離諸煩惱。淨道具足無量智相。眾生充滿入佛上妙境界。隨眾生心示現令其歡喜。是第七大願。爲與諸菩薩同一

心故。爲不共善根聚集故。爲與諸菩薩同一攀緣常不離菩薩平等故。爲發起自心入如來威神故。爲得不退行神通故。爲遊行諸世界故。爲影到諸大眾論故。爲自身順入諸生處故。爲具足不思議大乘故。爲行菩薩行故。是第八大願。爲升不退轉行菩薩行故。爲身口意業不空故。即於見時令決定佛法故。爲即出一音聲時令入智慧故。爲即於信時令轉煩惱故。爲得如大藥王身故。爲行諸菩薩行故。是第九大願。爲於諸世界中正覺阿耨多羅三藐三菩提故。爲於一毛道中及余一切毛道中。皆現出生坐道場轉法輪大般涅槃故。爲以智慧入佛大境界威神故。爲於一切眾生界如其深心佛應出時開悟令得寂靜而示現故。爲正覺一法一切法悉涅槃相故。爲出一音聲令諸眾生心歡喜故。爲現大涅槃而不斷行力故。爲現大智慧地安立諸法故。爲以佛境界法智神通普遍諸世界故。是第十大願。如是等大欲大出生十大願爲首。滿此十大願已。建立菩薩阿僧祇百千餘願。得住菩薩歡喜地。此名願波羅蜜。已解釋願波羅蜜。我今當說力波羅蜜。此中略說諸菩薩有七種力。謂福報生力。神通力。信力。精進力。念力。三摩提力。般若力。

福報生力者。如十小象力當一龍象力。十龍象力當一香象力。十香象力當一大香象力。十大香象力當一大力士力。十大力士力當一半那羅延力。十半那羅延力當一那羅延力。十那羅延力當一大那羅延力。十大那羅延力當一過百劫菩薩力。十過百劫菩薩力當一過百千劫菩薩力。十過百千劫菩薩力當一得忍菩薩力。十得忍菩薩力當一最後生菩薩力。住此力已。菩薩即於生時能行七步。十最後生菩薩生時力。乃當菩薩少年時力。菩薩住此力已。趣菩提場成等正覺。得正覺已。以過百千功德力故。成就如來正遍知一種處非處力。如是等十力成就。此名諸佛菩薩及余少分眾生福報生力。

神通力者。謂四神足善修多作已。以此希有神通力故。得調伏諸眾生等。彼以希有神力。顯現若色若力若住持等。若諸眾生。應以此色像得調伏者。即以此色像。於彼彼眾生所。示現或佛色像或獨覺色像或聲聞色像。如是或釋梵護世轉輪王等色像。若復諸餘色像。乃至畜生色像。爲調伏眾生故。示現如是色像。若有多力憍慢嗔怒兇殘自高眾生。應以此力得調伏者。即現此力。或大力士力。或四分那羅延力。或半那羅延力。或一那羅延力。以此力故。須彌山王高十六萬八千踰闍那。寬八萬四千踰闍那。以三指舉取。如舉庵摩勒果擲置他方世界。而四天王天及三十三天等無所嬈惱。於菩薩力亦不減損。又此三千大千世界雖復寬曠。從於水界乃至有頂。置之手掌經劫而住。於諸神通道。具足示現如是等力。若有憍慢增上慢嗔怒兇殘自高眾生。說法調伏令離憍慢增上慢嗔怒兇殘等。彼得如是神足住持智已。以此住持智。有所住持。隨意皆得若以大海爲牛跡。即成牛跡。若以牛跡爲大海。即成大海。若以劫燒爲水聚者。即成水聚。若以水聚爲火聚者。即成火聚。若以火聚爲風聚者。即成風聚。若以風聚爲火聚者。即成火聚。如是

若以此住持。隨所住持下中上法。既住持已。無有人能震動隱沒。所謂若釋若梵若魔及余世間同法者。除佛世尊。於眾生類中。無有眾生於菩薩所住持法震動隱沒。以住持力故。爲彼種種勝上喜踴尊敬眾生說法。彼神足力高出自在。過魔煩惱入佛境界。覺諸眾生。聚集宿世善根資糧。魔及魔身天等不能障礙。此名菩薩神通力。

信力者。於佛法僧及菩薩行中。信解一向不可沮壞。若惡魔作佛身來。隨於何法欲壞其信。菩薩以信解力故。彼不能動菩薩信力。此名信力。

精進力者。菩薩若發起精進。與彼彼善法相應時。於彼彼處得牢固力。隨所受行若天若人不能動壞令其中止。此名精進力。

念力者。住彼彼法處其心安止。諸餘煩惱不能散亂。以念力持故破諸煩惱。彼諸煩惱不能破壞菩薩所念。此名念力。

三摩提力者。於憒鬧中行遠離行。諸有音聲及語道所出。不爲聲刺障礙初禪。行善覺觀不礙二禪。生於愛喜不礙三禪。成熟眾生攝受諸法未曾舍廢不礙四禪。如是游四種禪。諸禪惡對不能破壞。雖游諸禪。而不隨禪生。此名菩薩三摩提力。

般若力者。謂世出世法中不可壞智。於生生中不由師教。諸所作業工巧明處。乃至世間最勝難作難忍。菩薩皆得現前。若出世法救度於世。菩薩智慧隨順入已。彼天人阿修羅眾不能破壞。此名般若力。如是等菩薩七力已略解說。若欲具演無有邊際。此名菩薩力波羅蜜。已解釋力波羅蜜。我今當說智波羅蜜。此中若世間所行書論印算數等。及界論(謂風黃痰癊等性)方論(謂醫方論)治諸干疳顛狂鬼持等病。破諸蠱毒。又作戲笑所攝文章談謔等。令生歡喜。出生村城園苑陂湖池井華果藥物及林叢等。示現金銀摩尼琉璃貝(石白如貝)玉珊瑚等寶性。入於日月薄蝕星宿地動夢怪等事。建立相諸身份支節等。知于禁戒行處禪那神通無量無色處。及余正覺相應利樂眾生等彼岸。又復知諸世界成壞。隨世界成隨世界壞皆悉了知。又知業集故世界成。業盡故世界壞。知世界若干時成住。知世界若干時壞住。知諸地界水界風界火界若大若小若無量等差別。知極細微塵。亦知所有微塵聚集微塵分散。知世界中所有地微塵數。如是亦知水火風等微塵數。知所有眾生身微塵數國土身微塵數。知諸眾生粗身細身差別。乃至亦知微塵合成地獄畜生餓鬼阿修羅天人等身。知欲色無色界成壞。及知彼小大無量等差別。知眾生身中業身報身色身。知國土身中小大染淨。及橫住倒住平住等方網差別。

知業報身中差別名字身。知聲聞獨覺菩薩身中差別名字身。知如來身中正覺身願身化身住持身。形色相好莊嚴身威光身意念身福身法身。知智身中若善分別若如理思惟。若果相應攝若世出世。若安立三乘若共法不共法。若出道非出道若學無學。知法身中平等不動。安立世諦處所名字。安立眾生非眾生法。安立佛法聖眾。知虛空身中無量身入。一切處非身真實無邊無色身差別。得出生如是等身智。又得命自在心自在眾具自在業自在願自在信解自在神通自在智自在生自在法自在。得如是等十自在已。爲不思議智者無量智者不退智者。如是等智有八萬四千行相。是菩薩所知智波羅蜜。如是隨分解釋智波羅蜜。若欲具演。唯佛世尊。乃能解說。

此六波羅蜜　　總菩提資糧

猶如虛空中　　盡攝於諸物

如所解釋六波羅蜜中。總攝一切菩提資糧。譬如虛空行住諸物。有識無識悉攝在中。如是其餘聞資糧等諸資糧攝在六波羅蜜中。同相無異。應知。

菩提資糧論卷第三

復有餘師意　　諸覺資糧者

實舍及寂智　　四處之所攝

又一論師作是念。一切菩提資糧皆實處舍處寂處智處所攝。實者不虛誑相。實即是戒。是故實爲屍羅波羅蜜。舍即佈施。是故舍處爲陀那波羅蜜。寂者即心不濁。若心不濁。愛不愛事所不能動是故寂處爲羼提波羅蜜及禪那波羅蜜。智處還爲般若波羅蜜毗梨耶波羅蜜。遍入諸處以無精進。則於諸處無所成就。是故毗梨耶波羅蜜成就諸事。是故一切資糧皆入四處。問如經說。以慈資糧得無礙心。以舍資糧得斷憎愛。於中慈悲有何差別。答。

大悲徹骨髓　　爲諸眾生依

如父於一子　　慈則遍一切

若入生死崄道。墮地獄畜生餓鬼諸趣。在惡邪見網。覆愚痴稠林。行邪徑非道。猶如盲闇。非出離中見爲出離。爲老病死憂悲苦惱諸賊執持。入魔意稠林。去佛意遠者。菩薩大悲。穿於自身皮肉及筋。徹至骨髓。爲諸眾生而作依處。令此眾生得度如是生死曠野險難惡路。置於一切智城無畏之宮。譬如長者唯一福子而遭病苦。愛徹皮肉入於骨髓。但念何時得其病癒。悲亦如是。唯於苦眾生中起。慈者遍於一切眾生中起。又復慈故於諸眾生得無礙心。悲故於生死中無有疲厭。又慈於善人中生。悲於不善人中生。又菩薩慈增長故不著己樂。則生大慈。悲增長故舍諸支節及命。則生大悲。

若唸佛功德　　及聞佛神變

愛喜而受淨　　此名爲大喜

若唸佛功德者。於中何者是佛功德。謂諸佛世尊無量百千俱致劫中。聚集善根故。不護身口意業故。五種應知中斷疑故。四種答難中無失故。三十七助菩提法教授故。十二分緣生中因緣覺故。教九教故。四種住持具足故。得四無量故。滿足六波羅蜜故。說菩薩十地故。出世五眾成滿故。四無畏十力十八不共佛法具足故。無邊境界故。自心自在轉故。無厭足法故。得如金剛三摩地故。不虛說法故。無能壞法故。世間導師故。無能見頂故。無與等故。無能勝故。不可思法故。得大慈大悲大喜大舍故。百福相故。無量善根故。無邊功德故。無量功德故。無數功德故。不可分別功德故。希有功德故。不共功德故。如是等名。唸佛諸功德。

化諸眾生故。起神通變現。隨所應度眾生。隨眾生身。隨其形量長短寬狹。隨其色類種種差殊。隨其音聲清淨分別。諸佛世尊以種種希有神通。如其所行如其信欲。以彼彼方便差別神變。而教化之。聞此事已愛喜受淨。名爲大喜。於中心勇名愛。愛心遍身名喜。喜心覺樂名受。於受樂時念正覺者大神通德。其心不濁名淨。彼心淨時喜意充滿名爲大喜。彼登少分乘者。雖亦有喜。以不共故得大喜名。問菩薩應舍眾生。爲不應舍。答。

菩薩於眾生　　不應得捨棄

當隨力所堪　　一切時攝受

菩薩摩訶薩常念利樂諸眾生等。若爲貪嗔痴所惱。登於慳吝破戒恚恨懈怠亂心惡智

之道。入於異路。此等眾生所不應舍。於一切時說施戒修。隨力所能應當攝受。不應捨棄。

菩薩從初時　　應隨堪能力

方便化眾生　　令入於大乘

此登大乘菩薩於眾生中。隨所堪能從初應作。如前方便波羅蜜中所說方便。應當精勤以諸方便教化眾生置此大乘。問何故菩薩但以大乘教化眾生。不以聲聞獨覺乘也。答。

化恆沙眾生　　令得羅漢果

化一入大乘　　此福德爲上

若教化恆河沙等眾生。得阿羅漢果。此大乘福。勝過彼聲聞等乘教化福。以種子無盡故。此所有種子。能爲餘眾生等。作菩提心方便。亦以出生聲聞獨覺故。此福勝彼。此福勝者。大乘於聲聞獨覺乘爲上故。又菩提心。有無量無數福德故。又由大乘。三寶種不斷故。是故欲求大福。應以大乘教化眾生。不以余乘。問諸摩訶薩豈唯以大乘教化眾生。不以聲聞獨覺乘耶。答。

教以聲聞乘　　及獨覺乘者

以彼少力故　　不堪大乘化

若中下意眾生。舍利他事闕於大悲。不堪以大乘化者。乃以聲聞獨覺乘。而化度之。問若有眾生。不可以三乘化者。於彼應舍爲不捨也。答。

聲聞獨覺乘　　及以大乘中

不堪受化者　　應置於福處

若有眾生。喜樂生死憎惡解脫。不堪以聲聞獨覺及大乘化者。應當教化置於梵乘四梵行中。若復不堪梵乘化者。應當教化置於天乘十善業道。及施等福事中。不應捨棄。

問若有眾生喜樂世樂。於三福事無力能行。於彼人所當何所作。答。

若人不堪受　　天及解脫化

便以現世利　　如力應當攝

若有眾生。專求欲樂不觀他世。趣向地獄餓鬼畜生。不可教化令生天解脫者。亦當愍彼智如小兒。如其所應現世攝受。隨己力能以施等攝之。愍而不捨。問若菩薩於此似小兒相諸眾生所。無有方便可得攝化。當於彼人應何所作。答。

菩薩於眾生　　無緣能教化

當起大慈悲　　不應便棄捨

若菩薩於喜樂罪惡可愍眾生中。無有方便能行攝化。菩薩於彼當起子想興大慈悲。無有道理而得捨棄。問已說於眾生中應須攝受。未知攝受方便云何。答。

施攝及說法　　復聽聞說法

亦行利他事　　此爲攝方便

諸菩薩爲攝受眾生故。或以佈施爲攝方便。或受他所施。或爲他說法。或聽他說法。或行利他。或以愛語。或以同事。或說諸明處。或教以工巧。或示現作業。或令病者得愈。或救拔險難。如是等名爲攝受眾生方便。當以此諸方便攝受眾生。不應棄捨。問以如是等攝受方便。攝眾生已成就何利。答。

所作益眾生　　不倦不放逸

起願爲菩提　　利世即自利

此中菩薩作願利益世間者。發如是意。凡利世間事我皆應作。立此誓已。於諸眾生所作事中。不應疲倦不應放逸。又當作念。若利世間即是自利。是故菩薩於利樂眾生因緣。不應棄捨。問已說菩薩常應利樂眾生。不應行舍。於諸法中爲舍不舍。答。

入甚深法界　　滅離於分別

悉無有功用　　諸處自然舍

法界者。即是緣生。是故先說。如來若出不出。此法界法性常住。所謂緣生。又如先說。阿難陀。緣生甚深證亦甚深。是故入此甚深法界菩薩。滅一切有無等二邊。攝取方便智已。即斷諸動念戲論分別。離諸取相。諸心意識行處皆不復行。乃至行佛行菩提行菩薩行涅槃處皆亦不行。則於諸法無復功用。於諸法中。得寂靜復寂靜心無分別心。是名第一義舍。此即菩薩無分別也。已說出世間舍。我今當說世間舍。

利名讚樂等　　四處皆不著

反上亦無礙　　此等名爲舍

於利養名聞讚歎安樂等中無所繫著。與此相反無利無名毀苦等中亦不退礙。舍離愛憎處中而住無復分別。此名第二說世間舍。問若菩薩於諸法中。作第一義舍者。爲菩提故如然頭衣。如是勤行云何可得。答。

菩薩爲菩提　　乃至未不退

譬如燃頭衣　　應作是勤行

雖於諸法應如是舍。而菩薩決定修行如然頭衣。乃至未得不退轉菩提菩薩。爲菩提故應當勤行。於中菩薩有五種不退菩提因緣應知。何者爲五。如華聚等經中說。若聞具足大願諸菩薩及佛世尊名號故。若願生彼佛世尊國土故。是爲二種因緣。受持及說般若波羅蜜等深經故。是爲第三因緣。修習現前住等三摩提及隨喜得者故。是爲第四因緣。此四因緣說未得忍菩薩不退轉。若此菩薩住菩薩不動地已得無生忍。說爲究竟決定不退轉。問若此四種因緣中。隨以一因緣。菩薩得不退轉者。先說如然頭衣應當勤行。彼云何成。答。

然彼諸菩薩　　爲求菩提時

精進不應息　　以荷重擔故

雖復四因緣中隨一因緣菩薩皆得不退。而精進不應休息。由先作是言。我當令諸眾生皆得涅槃。以荷如是重擔故。於其中間精進不息。問何故於其中間精進不得休息。答。

未生大悲忍　　雖得不退轉

菩薩猶有死　　以起放逸故

於四因緣中隨何因緣。得不退轉菩薩。彼未生大悲乃至未得無生忍。中間受業力死生者。由入放逸故。是以菩薩應當勤行如然頭衣。爲得無生忍故。於其中間精進不息。

問菩薩復有何死。答。

聲聞獨覺地　　若入便爲死

以斷於菩薩　　諸所解知根

如前所說四種因緣。隨何因緣得不退轉。此菩薩未有大悲未得忍。未過聲聞獨覺地。或以惡友力怖生死苦故。或受生中間故。或劫壞時間嗔嫌菩薩譭謗正法故。失菩提心。起聲聞獨覺地心已。或於聲聞解脫。若獨覺解脫作證。彼斷菩薩根。所謂大悲。是以諸菩薩及佛世尊。名爲說解知死。問此應思量菩薩。爲畏住泥犁。爲畏墮聲聞獨覺地。答。

假使墮泥犁　　菩薩不生怖

聲聞獨覺地　　便爲大恐怖

菩薩設住泥犁。與無數百千苦俱。不比墮聲聞獨覺地怖畏。問何故如此。答。

非墮泥犁中　　畢竟障菩提

聲聞獨覺地　　則爲畢竟障

設入泥犁。於正覺道。不能作畢竟障礙。住泥犁時。乃至惡業盡邊。於菩提道暫爲障礙。菩薩若墮聲聞獨覺地。則畢竟不生故。聲聞獨覺地。於正覺道乃爲障礙。由是義故。菩薩入於泥犁。不比墮聲聞獨覺地怖畏。問其怖如何。答。

如說愛壽人　　怖畏於斬首

聲聞獨覺地　　應作如是怖

經中佛世尊作如是說。如愛壽人怖畏斬首。菩薩欲求無上菩提。怖畏聲聞獨覺地。亦應如此。是故菩薩雖入泥犁。不比墮聲聞獨覺地怖畏。問已說未得無生忍諸菩薩障礙法。此菩薩云何得無生忍。答。

不生亦不滅　　非不生不滅

非俱不俱說　　空不空亦爾

此中菩薩觀緣生時作是念。有緣生法但施設。如無生中有生。是故生者自體不成。自體不成故生則非有。如生自體非有。彼滅爲二。二俱無體如生滅。彼不生不滅爲二。亦二俱無體。彼生滅二種中。生不生滅不滅亦不有互相違故。空亦如是。如有者無自體故。彼不空及空不空亦爾。問若作是念。以緣生故諸法無自體者。何故復作是念。亦無有緣生法。答。

隨何所有法　　於中觀不動

彼是無生忍　　斷諸分別故

如是菩薩如實觀緣生時。得離諸法自體見。離自體見故。即斷取法自體。得斷法自體時作是念。非無內外法。而無法自體。雖有緣生法。但如葦束幻夢。若法從緣生。彼自體不生。作是觀已。若沙門若波羅門。所不能動而不取證。彼以樂觀無生法。斷諸分別故。說名無生忍。此菩薩即住菩薩不動地。偈言。

既獲此忍已　　即時得授記

汝必當作佛　　便得不退轉

得此無生忍故。即於得時非前非後。諸佛現前授記作佛。汝於來世。於爾所時某世界某劫中。當爲某如來應正遍知。此名菩薩不退轉。問從住初地乃至七地諸菩薩。皆決定向三菩提。何故不說爲不退轉。唯說住不動地菩薩。爲不退轉。答。

已住不動諸菩薩　　得於法爾不退智

彼智二乘不能轉　　是故獨得不退名

此謂所有信等出世間善根。諸聲聞獨覺乃至住第七地菩薩。不能障礙令其退轉。故名不退轉。非余十種菩薩爲三菩提於諸法中不退轉也。已說不退轉因緣。此中又得殊勝授記。大乘中說四種授記。謂未發菩提心授記共發菩提心授記。隱覆授記。現前授記。是爲四種授記。於中未發菩提心授記者。其人利根具增上信。諸佛世尊以無礙佛眼觀已。而爲授記。共發菩提心授記者。成熟善根種菩提種先已修習。其根猛利得增上行。但欲解脫諸眾生故。即發心時入不退轉。無墮落法離八不閒(謂八難也)。此人或聞自授記。於六波羅蜜不發精進。如其不聞更發精進爲令不聞。欲使他人聞其授記。斷疑心故。佛以威神隱覆授記。若菩薩成熟出世五根。得無生忍。住菩薩不動地。彼即現前授記。是爲四種授記。彼得無生忍菩薩已決定故。諸佛世尊現前授記。又別有密意授記。以爲第五。如法華經說。

我等皆隨喜　　大仙密意語

如授記聖者　　無畏舍利弗

我等亦當得　　成佛世無上

復以密意語　　說無上正覺

以何義故。說此別語授記。有論師說。爲令未入決定聲聞乘者發菩提心故。又已發菩提心初業菩薩等。畏流轉苦。欲於聲聞涅槃取滅度者。爲令牢固菩提心故。又有異佛土菩薩。於此聚集。授記時到。以相似名。爲彼授記故。諸師如是分別別語授記。於中實義唯佛世尊。乃能知之。

菩薩乃至得　　諸佛現前住

牢固三摩提　　不應起放逸

諸佛現前三摩提得已而住者。謂現在諸佛現其前住三摩提也。三摩提者。平等住故。菩薩乃至未得此三摩提。其間不應放逸。以未得三摩提。菩薩猶墮惡趣。未離不閒故。是故爲得此三摩提。不應放逸。若得三摩提。彼諸怖畏皆得解脫。此三摩提有三種。謂色攀緣。法攀緣。無攀緣。於中若攀緣如來形色相好莊嚴身。而唸佛者。是色攀緣三摩提。若復攀緣十名號身十力無畏不共佛法等無量色類佛之功德。而唸佛者。是法攀緣三摩提。若復不攀緣色。不攀緣法。亦不作意唸佛。亦無所得。遠離諸相空三摩提。此名無攀緣三摩提。於中初發心菩薩。得色攀緣三摩提。已入行者法攀緣。得無生忍者無攀緣。此等名得決定。自在故。

諸佛現前住　　牢固三摩提

此爲菩薩父　　大悲忍爲母

此所說三種現。在佛現前住三摩提。攝諸菩薩功德及諸佛功德故。說名諸菩薩父。大悲者。於生死流轉中。不生疲倦故。又於聲聞獨覺地險岸。護令不墮故。說名爲母。忍者。得忍菩薩。於諸流轉苦及諸惡眾生中。不厭流轉。不捨眾生及菩提。以不生厭。是故此忍又爲諸菩薩母。更有別偈說。

智度以爲母　　方便爲父者

以生及持故　　說菩薩父母

以般若波羅蜜生諸菩薩法故。佛說般若波羅蜜爲菩薩母。諸菩薩法從般若波羅蜜生已。爲巧方便所持。不令趣向聲聞獨覺地險岸。以是持菩提故。說巧方便爲菩薩父。問菩薩以幾許福能得菩提。答。

少少積聚福　　不能得菩提

百須彌量福　　聚勝乃能得

菩提者。謂一切智智。彼智與無應知等。應知與虛空等。虛空無邊故應知亦無邊。以有邊福不能得無邊智。是故少少積聚福。不能得菩提。云何得百須彌量福。聚集乃能得。

菩提資糧論卷第四

問若如是者。百須彌量福聚無有故。亦無一人能得菩提。答。

雖作小福德　　此亦有方便

於諸眾生所　　應悉起攀緣

若此菩薩雖作小福。以有方便成大福聚。或以飲食舍與眾生。或以華香鬘等奉如來像。彼諸福德。於一切世界所攝諸眾生所。悉作攀緣。我以此福。令諸眾生皆得無上正覺。復以此福。與諸眾生共之。如是等福。共諸眾生回向菩提。是名菩薩方便。如是回向。其福得成無量無數無邊。以是故彼一切智智雖是無邊。還以此相無邊福故能得。

復有別義。

我有諸動作　　常爲利眾生

如是等心行　　誰能量其福

菩薩於晝及夜。常起如是心行。若我所有動作善身口意。皆爲度諸眾生故。脫諸眾生故。穌息諸眾生故。寂滅諸眾生故起。及爲令眾生滿足一切智智。得至一切智智故。彼如是具足大悲。安住善巧方便。所有福聚唯除諸佛。何人能量。是故具此福者能得菩提。

問何故此福復是無量。答。

不愛自親屬　　及與身命財

不貪樂自在　　梵世及余天

亦不貪涅槃　　爲於眾生故

此唯念眾生　　其福誰能量

此中菩薩行六度行時。於己男女及與親屬。若金銀等財。若自壽命。若支節分。若具足身。若身心樂。若天人自在。若梵身天。若無色天。乃至涅槃。爲眾生故皆亦不愛。唯於眾生愍念不捨。我當何爲令此眾生小兒凡夫無智翳膜所覆盲者。脫三界獄安置常樂涅槃無畏城中。如是菩薩行利樂事。於諸眾生無因而愛。所有福德何人能量又偈言。

無依護世間　　救護其苦惱

起如是心行　　其福誰能量

此菩薩常以大悲。作如是念。今此世間無救無護。遍行六趣入三苦火。無有歸依此彼馳走。身心諸病常有苦惱。無依護者我當與作依處。救其身心所受諸苦。起此心行。所有福德何人能量。

智度習相應　　如構牛乳頃

一月復多月　　其福誰能量

此般若波羅蜜。能生諸佛菩薩。及成就諸佛菩薩法。菩薩若於構牛乳頃。思惟修習彼之福聚。尚無有量。何況若一日夜二日夜三日夜。乃至七日夜半月一月。若復多月修習相應。所有福聚何人能量。

佛所贊深經　　自誦亦教他

及爲分別說　　是名福德聚

甚深者。謂甚深經。與空相應出於世間。彼是甚深。又復分別緣生故。緣生者即是

法。法者即是如來身。彼與如來身相應者。是甚深經。諸佛世尊之所讚歎。若自誦若教他誦。若爲他解說無希望心。但欲不隱沒如來身故。如來身者即是法身。欲令久住故。彼所有福誰能得量。

令無量眾生　　發心爲菩提

福藏更增勝　　當得不動地

此有善巧方便菩薩。先以四攝事攝諸眾生。知彼眾生受我言已。然後教令發菩提心。如是具足善巧方便菩薩。令諸眾生發菩提心。彼所有福無人能量。以無量故。又令諸眾生發菩提心故。福藏更爲增勝。言福藏者。福無盡故。以能至無盡故不可盡。不動地者。以不可動故名不動地。此中菩薩令他發菩提心故。於生生中。菩提心不動不失。以令他發菩提心故。此心即爲不動地因。

隨轉佛所轉　　最勝之法輪

寂滅諸惡刺　　是菩薩福藏

如佛世尊。於婆囉奈城仙人住處鹿林中。轉法輪已。於彼最勝法輪隨順而轉。亦爲福藏。此隨順轉有三種因緣。謂於如來所說深經。與空相應出於世間。若持若說及順法行法。若於如是等經。持令不失。是爲第一隨順轉法輪。爲有根器眾生。分別演說。是爲第二隨順轉法輪。如彼經中所說。依法修行。是爲第三隨順轉法輪。寂滅諸惡刺者。佛教惡刺所謂外道邪見。及以惡魔欲界自在。憎惡解脫。若四眾中或有異人。非法說法。非律說律。非師教說師教。是爲佛教內惡刺。應當如法折伏彼等。摧慢破見令法熾然。此名寂滅諸惡刺。以寂滅惡刺。故名爲菩薩福藏。

爲利樂眾生　　忍地獄大苦

何況余小苦　　菩提在右手

若菩薩著牢固鎧。常爲利樂眾生。發精勤意。於一眾生爲令解脫故。雖住阿毗至大地獄中。經劫辛苦堪忍不動。況余小苦。菩薩能忍如是等苦。當知菩提如住右掌。

起作不自爲　　唯利樂眾生

皆由大悲故　　菩提在右手

菩薩諸所起作。若佈施等。由大悲故。唯爲利樂眾生。亦爲令眾生得涅槃故。終不爲身微少樂事。彼亦是大悲者。如是大人。當知菩提到其右手。

智慧離戲論　　精進離懈怠

舍施離慳惜　　菩提在右手

問前已解釋陀那等諸波羅蜜。今復解釋有何所爲。

答前多爲修行者解釋。今爲無所得忍智光者解釋。以覺知一道相故。彼智遠離戲論。以不捨軛故。彼精進遠離懈怠。以除貪故。彼施遠離慳惜。如是菩薩。當知菩提到其右手。

無依無覺定　　圓滿無雜戒

無所從生忍　　菩提在右手

若菩薩善成就禪那波羅蜜已。此定不依三界。其相寂靜無有思覺。又圓滿屍羅無雜無濁。回向菩提無有磨滅。又善成就般若波羅蜜已。緣生法中住無生忍。根本勝故無有退轉。當知菩提住其右掌。

問已說修行及得忍菩薩積聚諸福田。此福聚能得菩提。云何初發心菩薩。積聚諸福田。此福聚能得菩提。答。

現在十方住　　所有諸正覺

我悉在彼前　　陳說我不善

若有現在諸佛世尊。於十方世間無所障礙。以本願力爲利眾生故住。今於彼等實證

者前。發露諸罪。若我無始流轉已來。於其前世及現在時。或自作惡業。或教他或隨喜。以貪嗔痴起身口意。我皆陳說不敢覆藏。悉當永斷終不更作。

於彼十方界　　若佛得菩提

而不演說法　　我請轉法輪

若佛世尊滿足大願。於菩提樹下。證無上正覺已。少欲靜住。不爲世間轉於法輪。我當勸請彼佛世尊轉佛法輪。利益多人安樂多人。憐愍世間爲於大眾。利樂天人。

現在十方界　　所有諸正覺

若欲捨命行　　頂禮勸請住

若佛世尊世間無礙。在於十方證菩提轉法輪安住正法。所應化度眾生化度已訖。欲捨命行。我當頂禮彼佛世尊請住久時。利益多人安樂多人。憐愍世間爲於大眾。利樂天人。

若諸眾生等　　從於身口意

所生施戒福　　及以思惟修

聖人及凡夫　　過現未來世

所有積聚福　　我皆生隨喜

若諸眾生施戒修等所作福事。從身口意之所出生。已聚現聚及以當聚。聲聞獨覺諸佛菩薩諸聖人等。及以凡夫所有諸福。我皆隨喜。如是隨喜。是先首者。勝住者。殊異者。最上者。勝攝者。美妙者。無上者。無等者。無等等者。如是隨喜乃名隨喜。

若我所有福　　悉以爲一摶

回與諸眾生　　爲令得正覺

若我無始流轉已來。於佛法僧及別人邊。所有福聚。乃至施與畜生一摶之食。若歸依善根。若悔過善根。若勸請善根。若隨喜善根。彼皆稱量共爲一摶。我爲諸眾生故。回向菩提皆悉舍與。以此善根。令諸眾生證無上正覺。得一切智智。

我如是悔過　　勸請隨喜福

及回向菩提　　當知如諸佛

若我爲諸眾生回向菩提善根。若悔過善根。若勸轉法輪善根。若請長壽善根。若隨喜善根。彼皆稱量爲一摶已。如過去未來現在諸佛世尊爲菩薩時。已作回向當作回向。我亦如是以諸善根回向菩提。以此回向善根。令我及諸眾生當證無上正覺。我今更略說。

說悔我罪惡　　請佛隨喜福

及回向菩提　　如最勝所說

自有罪惡盡皆說悔。及請佛轉法輪。住壽長時隨喜諸福。回向福等。如前回向爲菩提故。如最勝人所說。如是回向問又彼回向。應云何作。答。

右膝輪著地　　一髆整上衣

晝夜各三時　　合掌如是作

當自清淨著淨潔服。澡洗手足裙衣圓整。於一髆上整理上著衣已。用右膝輪安置於地。合掌一心離分別意。若如來塔所若像所。若於虛空攀緣諸佛如在前住。作是意已。如前所說。若晝若夜各三時作。

一時所作福　　若有形色者

恆沙數大千　　亦不能容受

於彼所說六時回向中。若分別一時所作於中福德。諸佛世尊如實見者所說。彼若有

色如谷等聚者。其福積集無有限量。雖如恆伽沙等大三千界盡其邊際。亦不能容受。以彼回向福與虛空界等回向故。乃至一時回向。猶有如是福聚。況多回向。雖是初發心菩薩由回向力故亦成大福。還以如是相福聚故。漸次能得菩提。

問已說諸菩薩得成大福方便。今欲護福用。何方便。答。

彼初發心已　　於諸小菩薩

當起尊重愛　　猶如師父母

彼初發心菩薩。若欲護自善根及自身者。於諸初發心菩薩。當起至極尊重愛敬之心。猶如世尊一切智師及自所生父母。如是以初發心菩薩爲首。於諸菩薩亦應如是極作愛重。若異於此則自身及善根皆悉滅盡。如世尊經中曾說我不見余一法障礙菩薩及滅盡善根。如於菩薩起嗔心者。若菩薩雖於百劫積集善根。由此嗔菩薩心故。皆悉滅盡。是故於諸菩薩應起尊重。猶如教師。

菩薩雖有過　　猶尚不應說

何況無實事　　唯應如實贊

若菩薩毀呰行大乘人罪過。令得惡名。所有生生善法皆悉滅盡。不得增長白法。是故諸菩薩等雖有過惡。爲護自善根命故。不應顯說。何況無實。譬如王罪。如經中說。有菩薩清淨活命無可毀呰。而彼達摩比丘妄說其惡故。於七十劫中受泥犁報又於六萬生中爲貧窮人。常受盲啞癩病惡瘡。是故於菩薩所。若有惡若無惡。皆不得說。彼有實德唯應稱揚。爲自善根增長故。亦爲餘人生信故。

若人願作佛　　欲使不退轉

示現及熾盛　　亦令生喜悅

若有眾生已發願求菩提。唯欲令其不退。而有人愚痴嗔恚及貪。自朋黨故作如是言。何用長行菩薩難行之行。其涅槃樂平等相似。行聲聞行疾得涅槃。此等後當說其果報。若以種種譬喻顯佛功德令入其心。是爲示現。令其具足精進諸菩薩行。是爲熾盛。欲令

精進更增疾利。爲說正覺功德大神通事。是爲喜悅。如是令彼不捨菩提之心。

未解甚深經　　勿言非佛說

若作如是言　　受最苦惡報

甚深經者。謂佛所說與空無相無願相應。除無量斷常等邊見。滅我人眾生壽者等自性。顯如來大神通希有功德。於此經律若未證知。勿以痴。故言非佛說。何以故佛世尊說。若謗如來所說之經。惡果最苦。

無間等諸罪　　悉以爲一摶

比前二種罪　　分數不能及

世尊於不退輪經中說。五無間業所有諸罪。若斷三千大千世界中諸眾生命所有罪報。若恆伽河沙等佛世尊滅度已所有支提。或壞或燒若障礙過去未來現在諸佛法眼所有罪報。如是等過皆悉摶聚。若於未解深經而起執著言非佛說。及菩薩發菩提願已而令退菩提心。此二種罪。彼前五無間等罪聚比之。百分不及千分不及。乃至數分柯羅分算分譬喻分優波尼沙陀分亦不及。以是罪相故。爲護自身及自善根。勿作此二種罪。

問已說菩薩護自善根。何者是修道勝義。答。

於三解脫門　　應當善修習

初空次無相　　第三是無願

於中菩薩行般若波羅蜜時。應修三解脫門。最初應修空解脫門。爲破散諸見故。第二無相解脫門。爲不取諸分別攀緣意故。第三無願解脫門。爲超過欲界色界無色界故。

問何故此等名解脫門。答。

無自性故空　　已空何作相

諸相既寂滅　　智者何所願

以緣生故法無自性。此名爲空。以其空故心無攀緣。則是無相。離諸相故則無所願。又若法從緣生。彼自性無生。以自性無生故。彼法是空。若法是空彼中無相。相無有故彼是無相。若無有相彼中心無所依。以無依故於三界中。心無所願。

於此修念時　　趣近涅槃道

勿念非佛體　　於彼莫放逸

修此三解脫門時。若非方便所攝。則趣近涅槃。雖應修習。莫墮余菩提處。當求無所得忍。應住善巧方便。

我於涅槃中　　不應即作證

當發如是心　　應成熟智度

發如是心。我當利益諸眾生。度脫諸眾生。雖修三解脫門。不應於涅槃作證。然我爲學般若波羅蜜故。於三解脫門中。專應成熟。我應修空。不應證空。我應修無相。不應證無相。我應修無願。不應證無願。

如射師放箭　　各各轉相射

相持不令墮　　大菩薩亦爾

譬如射師善學射已。放箭空中。續放後箭各各相射。彼箭遂多。空中相持。不令墮地。

解脫門空中　　善放於心箭

巧便箭續持　　不令墮涅槃

如是此菩薩大射者。以學修空無相無願弓。於三解脫門空中。放心箭已。又以悲愍

眾生巧方便箭。展轉相續。於三界虛空中。持彼心箭。不令墮涅槃。城。

問云何復令彼心不墮涅槃。答。

我不捨眾生　　爲利眾生故

先起如是意　　次後習相應

若我於三解脫門。善成熟已。欲取涅槃如在手掌。然我以小兒凡夫猶如飲乳。不能自向涅槃城者。未涅槃故。我於涅槃不應獨入。我當如是發起精進。隨我所作。唯爲利益諸眾生故。亦爲諸眾生得涅槃故。先應如是起作。次即心與三解脫門隨順相應。隨順者順後義也。若不如是。彼之心箭。無巧方便攝故。行三解脫門時。即墮聲聞解脫。若獨覺解脫中。今更有巧方便。

有著眾生等　　久夜及現行

顛倒與諸相　　皆以痴迷故

小兒凡夫諸眾生等。以痴迷故。於無始際流轉久夜。著四顛倒。無常謂常苦謂樂。不淨謂淨無我謂我。及於內外眾界入中。計我我所。謂有所得。久夜行已及現在行。

著相顛倒者　　說法爲斷除

先發如是心　　次後習相應

如是諸眾生等。以痴迷故。起我我所二種計著。又於色等無所有中。妄起分別取相。生四種邪顛倒。我爲說法令其斷除。先發如是心已。然後於三解脫門中。修習相應。若異此而修三解脫門者。則趣近涅槃道。

菩薩利眾生　　而不見眾生

此亦最難事　　希有不可思

菩薩起眾生想。此亦最難不可思。未曾有如畫虛空。於最勝義中本無眾生。此菩薩不知不得。而爲利樂眾生故。勤行精進。唯除大悲。何處更有如此難事。

雖入正定位　習應解脫門

未滿本願故　不證於涅槃

此應思量。若到正定位菩薩。以三十二法故入正定位。與解脫門相應時。中間未滿本願。爲證涅槃爲不證。以世尊經中說云。四大可令改異。無有入正定位。菩薩中間未滿本願證於涅槃。是故到正定位菩薩。未滿本願不證涅槃。

若未到定位　巧便力攝故

以未滿本願　亦不證涅槃

若初發心菩薩。未到正定位。彼以巧方便所攝故。修三解脫門時。中間未滿本願。亦不證涅槃。

極厭於流轉　而亦向流轉

信樂於涅槃　而亦背涅槃

此菩薩於流轉中。以三種熾火故。應極厭離。不應起心逃避流轉。當於眾生爲子想故。而向流轉。及應信樂涅槃。如覆護舍宅故。然復應背涅槃。爲滿一切智智故。於流轉中若有厭離。則於涅槃亦有信樂。若不向流轉不背涅槃未滿本願。修習解脫門時。則於涅槃作證。

應當畏煩惱　不應盡煩惱

當爲集眾善　以遮遮煩惱

以是流轉因故。應畏煩惱。不應畢竟盡於煩惱。若斷煩惱。則不得集菩提資糧。是故菩薩以遮製法遮諸煩惱。由遮煩惱令其無力故。得集菩提資糧善根。以集善根故滿足

本願。能到菩提。

問何故不以斷滅故滅諸煩惱。答。

菩薩煩惱性　　不是涅槃性

非燒諸煩惱　　生菩提種子

如諸聲聞聖人等。涅槃爲性。以攀緣涅槃。得沙門果故。諸佛不以涅槃爲性。諸佛煩惱爲性。以菩提心由此生故。聲聞獨覺燒諸煩惱。不生菩提心種子。以二乘心種子無流故。是故煩惱爲如來性。以有煩惱眾生發菩提心。出生佛體故不離煩惱。

問若燒煩惱。不生菩提心種子者。何故法華經中。與燒煩惱諸聲聞等授記。答。

記彼諸眾生　　此記有因緣

唯是佛善巧　　方便到彼岸

不知成就何等眾生。彼中因緣唯佛所知。以到調伏彼岸。不共餘眾生相似故。而彼不生菩提心種子者。以入無爲正定位故。如經說。

如空及蓮華　　峻崖與深坑

界不男迦柘　　亦如燒種子

如虛空中不生種子。如是於無爲中。不曾生佛法。亦不當生。如高原曠野不生蓮華。如是聲聞獨覺入無爲正定位中。不生佛法。峻崖者。於一切智智城道中。有二峻崖。所謂聲聞地峻崖。獨覺地峻崖。聲聞獨覺若有一切智者。則非菩薩二峻崖也。深坑者。如丈夫善學跳擲。雖墮深坑安隱而住。若不善學。而墮深坑便死坑內。如是菩薩修習無爲善相應故。雖修無爲而不墮無爲中。聲聞等修習無爲不善相應。則墮無爲中。界者。聲聞系在無爲界故。不復能於有爲中行。是故彼中不生菩提之心。不男者。如根敗丈夫於五欲利不復有利。如是聲聞具無爲法。於諸佛法利亦無有利。迦柘者。如迦柘珠。諸天世間雖善修理彼迦柘珠。終不能爲鞞琉璃寶。如是聲聞雖復具諸戒學頭多功德三摩提等。

終不能坐覺場證無上正覺。亦如燒種子者。如被燒種子。雖置地中水澆日暖。終不能生。如是聲聞燒煩惱種子已。於三界中亦無生義。以如是等經故。當知聲聞得無爲法已。不生菩提之心。

菩提資糧論卷第五

問得力菩薩於眾生中。云何應修行。答。

諸論及工巧　　明術種種業

利益世間故　　出生建立之

於中書印算數。礦論醫論。能滅鬼持被毒論等。出生村城園苑河泉陂池花果藥林論等。顯示金銀真珠鞞琉璃貝石(石白如貝)珊瑚寶性論等。記說日月星曜地動夢相論等。相諸身份支節論等。如是等無量諸論。能與世間爲利樂者。劫轉壞時悉皆滅沒。劫轉生時還於人間出生建立。如木鐵瓦銅作等。工巧非一。能滅鬼持顛狂被毒。霍亂不消食諸逼惱等。種種明術雕畫繡織作等。種種事業。能與世間爲利樂者。皆亦出生及令建立。

隨可化眾生　　界趣及生中

如念即往彼　　願力故受生

諸摩訶薩隨何世界。若天人等趣。若婆羅門剎帝利鞞舍等生。於彼彼處。若有可化眾生。爲起無量思念。欲化彼等眾生故。隨彼色類長短寬狹音聲果報。得令眾生受化之事。即應作願。起彼色類長短寬狹音聲果報。令彼眾生速受化故。

於種種惡事　　及諂幻眾生

應用牢鎧鉀　　勿厭亦勿憚

若以罵詈恐動嫌恨鞭打系閉訶責如是等惡事加我。及諸眾生無量諂幻知不可化。以彼等故不應自緩鎧鉀。亦勿厭流轉。勿憚求菩提。又應發如是心。我不爲無諂無幻眾生而著鎧鉀。我正爲彼等眾生著此鎧鉀。我當作如是事發起精進。爲令彼等眾生速得建立

無諂無幻故。應當如是自牢鎧鉀。

問已說得力菩薩修行。云何未得力菩薩修行。答。

具足勝淨意　　不諂亦不幻

發露諸罪惡　　覆藏眾善事

具足勝淨意者。謂增上意。又是善增也。意者心也。即彼心具足。名具足勝淨意。不諂亦不幻者。諂謂別心。別心者不質直也。又諂者名爲曲心。幻者謂誑也。若心不曲不誑。彼是不諂不幻。發露諸罪惡者。若有罪惡顯說發露彼名發露諸罪惡。覆藏眾善事者。若有善業竟大覆藏。彼名覆藏眾善事。若菩薩欲疾得菩提。應當具足淨意不諂不幻發露罪惡覆藏善事。是故世尊說云。諂非菩提。幻非菩提。

清淨身口業　　亦清淨意業

修諸戒學句　　勿令有缺減

此諸菩薩欲與修念相應故。先當清淨身口意業。於中殺生不與取非淨行等三種身惡行。應當清淨。與此相違三種身善行。應當受之。妄語破壞語粗惡語雜戲語等四種口惡行。應當清淨。與此相違四種口善行。應當受之。貪嗔邪見等三種意惡行。應當清淨。與此相違三種意善行。應當受之。諸波羅帝摹叉學句。亦當受而隨轉。於彼學句。無有知而故破。若缺漏戒者。於修念中。心則不定。

安住於正念　　攝緣獨靜思

用念爲護己　　心得無障心

如是於戒正清淨已。斷除五蓋。於空閒淨潔離眾之處。少聲少喧少蚊虻蛇虎賊等。不甚寒熱不置臥床。若立若經行若結加坐。或於鼻端或於額分。回念安住隨於一緣善攝作已。若於境界有躁動心。則用念爲守門。如是置守護已。遠離障礙賊心。獨在一處無散亂意。而修習思惟。

若起分別時　　當覺善不善

應舍諸不善　　多修諸善分

於思惟時若起分別。即於起時覺此分別。若是不善即應舍離勿令復增。若是善分唯當數數多作。不應散亂。如室中燈不閉風道。

緣境心若散　　應當專念知

還於彼境中　　隨動即令住

於中修定比丘。心思惟時專意莫亂。若心離境即應覺知。乃至不令離境遠去。還攝其心安住境中。如繩系猿猴繫著於柱。唯得繞柱不能余去。如是應以念繩繫心猿猴繫著境柱。唯得數數繞於境柱。不能余去。

不應緩惡取　　而修於精進

以不能持定　　是故應常修

緩者謂離策勤。惡取者謂非善取(謂太急也)。若欲成就三摩提者。不應緩作及惡取精進。以緩作及惡取精進。不能持三摩提。是故修定行者。應常正修。

若登聲聞乘　　及以獨覺乘

唯爲自利行　　不捨牢精進

若欲登聲聞乘及獨覺乘。唯爲自利故。自涅槃故。尚於晝夜不捨牢固精進。策勤修行。

何況大丈夫　　自度亦度人

而當不發起　　俱致千倍進

然此菩薩應於流轉河中度諸眾生。亦應自度。何得不發起過彼聲聞獨覺乘人。俱致百千倍精進也。如自度流轉之河度他亦如是。

半時或別行　　一時行余道

修定不應爾　　應緣一境界

今此一日不應半時修習別定。余時之中復行異道。唯於一定應善緣境。心隨一境。勿向余處。

於身莫有貪　　於命亦勿惜

縱令護此身　　終是爛壞法

應當生如是心。我此身中。唯有薄皮厚皮肉血筋骨髓等。終歸乾枯。我此壽命亦當終盡。彼丈夫精進丈夫勢力丈夫健行。我亦應得。若其未得。我於精進不應賒緩。雖復百歲護此爛身。必定當是破壞之法。

利養恭敬名　　一向勿貪著

當如然頭衣　　勤行成所願

今此若在曠野宿住之時。勿貪身命於中遊行。若有利養恭敬名聞起時。不應貪著。爲自願成就故。應速勤行。如然頭衣。

決即起勝利　　不可待明日

明日太賒遠　　何緣保瞬命

彼於如然頭衣勤行之時。明日賒遠莫待明日。若於我身有勝利者。決即發起。應當生如是心。何緣能保開眼闔眼時命。我今即起勝利。明日太遠。莫待明日。

安住於正命　　如食愛子肉

於所食啖中　　勿愛亦勿嫌

如是定行比丘。若村若僧坊中。隨有如法無所譏嫌乞得食已。勿起貪心愛著。亦勿嫌之。應當安住正念。如食所愛子肉。但爲身住不壞存於壽命。攝護淨行故。猶如昔云夫妻行曠野時。共食子肉。

出家爲何義　　我所作竟未

今思爲作不　　如十法經說

應當如是觀察。我爲何義故而行出家。爲畏不活耶。爲求沙門耶。若爲求沙門者。應作是念。我於沙門之事。爲已作爲未作爲今正作。如其未作及正作者。爲成就因緣故。應當精勤。我離家類則名非類。應數思念。我之活命系在於他。我亦應作別異儀式。我自於戒得無嫌不。有智同淨行者。於我戒所復無嫌不。我已與諸恩愛其相別異。不與共俱。我屬於業。業之所。生受用於業。業是所親依業而行。我所作業。若善若惡我當自受。我於晝夜云何而過。我喜樂空寂不。我有上人法不。能得聖人勝知見不。若當後時同淨行者問我之時說之不慚。應數思念此等十法。所謂定行比丘。應數思念。

觀有爲無常　　若無我我所

所有諸魔業　　應覺而舍離

有爲謂因緣和合生。以因緣和合生故。彼無我所。以有爲故彼是無常。若是無常。彼爲他所逼迫故苦。若苦彼不自在轉故無我。於有爲法應如是觀。所有諸魔業應覺而舍離者。或於菩提心六度相應經中作不欲樂因緣散亂因緣賒緩因緣障礙因緣。若從自起若從他起。皆應覺知。於此諸惡魔業。皆覺知已離之。莫令彼自在行。

根力與覺分　　神足正斷道

及以四念處　　爲修發精勤

信精進念定慧。是爲五根。信精進念定慧。是爲五力。念擇法精進喜猗定舍。是爲

七覺分。欲定精進定心定思惟定。是爲四神足。未生惡不善法爲令不生。已生惡不善法爲令其斷。未生善法爲令其生。已生善法爲令其住。生欲發勤攝心起願。是爲四正斷。正見正分別。正語正業。正命正發行。正念正定。是爲八分聖道。身受心法。是爲四念處。此等三十七助菩提法。爲修習故。發起精勤。

心與利樂善　　作傳傳生處

及諸惡濁根　　彼當善觀察

心若調伏守護禁系。則與諸利益安樂善事。作傳傳生因。若不調伏不守護不修習不禁系。則與諸無利惡濁爲根知已。於彼應極觀察。生住異相故。內外兩間不住故。過去未來現在世不俱故。無處來故。無處去故。剎那羅婆牟呼利多時中不住故。猶如幻故。爲修習故。應當觀察。

我於善法中　　日日何增長

復有何損減　　彼應極觀察

若佛世尊所說。施等善法能出生菩提者。我於彼諸善法。有何增長有何損減。常應如是專精觀察。日日之中。起而復起。

見他得增長　　利養恭敬名

微小慳嫉心　　皆所不應作

若見余同淨行者。或沙門。或婆羅門。增長利養恭敬名聞之時。亦不應生微小慳嫉。復應思量生如是心。我亦喜得眾生利養衣服飲食臥床病緣藥等眾具。我亦喜得在家出家之所恭敬。我亦喜得具足可讚之法。

不羨諸境界　　行痴盲啞聾

時復師子吼　　怖諸外道鹿

若見他人增長利養恭敬名聞之時。於色等境界中。不應稀羨。於愛不愛色聲香味中。雖非痴盲啞聾。而作痴盲啞聾之行。若有力能莫常啞住。應以正法遣惑破系時到。爲怖外道鹿故。及住持正教故。復當震師子吼。我已解釋修心。今當解釋修相。所謂。

奉迎及將送　　應敬所尊重

於諸法事中　　隨順而佐助

於所尊重奉迎將送。於聽法時花鬘供養。修理支提等法事中恭敬作故。當得手足輪相。彼又是大眷屬先相。

救脫被殺者　　自然增不減

善修明巧業　　自學亦教他

有被殺者救令解脫。護命因緣離於殺生。受此等業長夜習近故。當得長指相足跟平正相身直相。彼是長壽先相。自所受善法。受已增長不令損減故。當得足趺高如貝相毛上向相。彼二是法無減先相。善修明論工巧等業。自學及教他故。當得伊尼[跳-兆+尊]相。彼是速攝先相。

於諸勝善法　　牢固而受之

修行四攝事　　施衣及飲食

於諸最勝善法。牢固受之。習近多作故。當得善安立足相。彼是能作事業先相。修行四攝佈施愛語利行同事。常習近故。當得手足網相。彼亦是速攝先相。以妙飲食衣服佈施。常習近故。當得柔軟手足相七處高相。彼二是得上妙飲食甜味。及衣服等先相。

不違乞求者　　和合諸親戚

眷屬不乖離　　施宅及財物

隨所有物。若來求者。即施不違逆故。當得臂髀傭圓相彼是自在調伏先相。和合親

眷朋友共住。不令各各乖異。若乖異者亦使和合故。當得陰密藏相。彼是多子先相。佈施舍宅財物。及施上妙床敷衣服堂殿宮等故。當得金色相細滑薄皮相。彼二是得上妙床敷衣服堂殿宮等先相。

父母及親友　　隨所應安置

所應安置處　　無上自在主

憂波弟邪夜(隋云近誦舊云和上者略而訛)阿遮利夜(隋云正行舊云阿闍梨者亦訛)父母兄弟等。所尊重者。隨所應處安置。爲無上自在主故。當得一孔一毛相白毫印面相。彼二是平等先相。

雖復是奴僕　　善說亦受取

應生最尊重　　施藥愈諸病

施藥愈諸病者。於病人所。施藥給侍將息飲食。以給侍將息。病即能起故。當得髆間平滿相味中上味相。彼二是少病先相。

前行善業首　　細滑美妙言

善爲正意語　　前後無不供

前行善業首者。園林會堂義井花池飲食花鬘。於難行處起橋。及造僧坊游處等中。勸勵他人自爲前導。所施過他故。當得尼瞿嚧陀普圓身相頂髻相。彼二是勝主先相。細滑美妙言者。長夜真實細滑語故。當得廣長舌相梵音相。彼二是得五分五分語道具足音先相。五分五分語道具足音者。一者可知。二者易解。三者樂聞。四者不逆。五者深。六者寬遠。七者無嫌。八者悅耳。九者辯正。十者不雜(二種五分故有十也)。善爲正意語者。長夜實語正意語故。當得師子牙相。彼是愛語先相。前後無不供者。他人雖有前後。然皆供養無不供養。以如法威儀平等威儀故。當得齊平齒相細滑齒相。彼二是善淨眷屬先相。

不壞他眷屬　　慈眼觀眾生

亦不以嫌心　　皆如善親友

於諸眾生。作懷抱慰喻攝受之心。以不貪不嗔不痴眼觀故。當得青眼相牛王眼睫相。彼二是愛眼觀先相。

我已解釋三十二大丈夫相出生之業。別有種種菩薩之行。今當解釋。

應當如所言　　即隨如是作

如言若即作　　他人則生信

應當如言即如是作。若如所言即如是作。他則生信。隨有言教。即當信受。

應當擁護法　　覺察放逸者

及作金寶網　　羅覆於支提

於此法中應自擁護。若有背法放逸眾生。於彼亦應方便覺察令其向法。及於如來支提之所。應以種種寶網羅覆。爲令相好滿足故。

有欲求婇女　　莊嚴以施之

亦與說佛德　　及施雜光瓔

若有求婇女者。即便莊嚴婇女。而以佈施。此諸婇女普皆端正。以此佈施。爲令自意所求愛事皆滿足故。又以無量異種。說佛功德之法。應在集會之處。高出美妙悅意之聲。而爲演說。爲得諸聲分清淨故。又以種種光明照曜瓔珞之具。悅彼心眼而以佈施。爲得諸隨形好滿足故。

造作佛形像　　端坐勝蓮花

及於六法中　　修習同喜樂

以金銀真珠貝石等造作佛像。坐勝蓮花。爲得化生。及爲得佛身故。六種同喜法者。於彼同梵行中。慈身業口業意業。不分受用物。戒具足見具足。此等六種同喜法中。應數習近。爲得徒眾。不被諸外論眾所壞故。

可供無不供　　爲命亦不謗

佛之所說法　　及以說法人

可供無不供者。於中應可供養。所謂和上阿闍梨父母兄等。無不供養者。無不敬畏。雖爲活命。終不謗法及此說佛法人。亦不應謗。不應輕欺。爲護自善助故。

金寶散教師　　及教師支提

若有忘所誦　　與念令不失

應以金銀散於教師。亦應以摩尼金寶散教師寶支提。菩薩有三摩提。名現在佛對面。住此等三摩提。於生生中。現前修習爲得聞持故。若有眾生忘失所誦引世利樂經書。於彼眾生。與作憶念。爲不忘失菩提心故。及爲得憶念現知故。

未思所作已　　勿躁勿隨他

外道天龍神　　於中皆莫信

所作業行。若身口意。於中諸處。若未思所作已。勿爲躁急。亦勿隨他。應如是行。若異於此則生熱惱亦是悔因。於遊行出家尼揵等諸外道及於天龍夜叉揵闥婆等中。皆不應信。

心應如金剛　　堪能通諸法

心亦應如山　　諸事所不動

安置其心應如金剛。有慧力堪能故。於諸世出世法中。如其自性如實通達。於諸事

中安置其心。亦應如山。八種世法。所不能動。

喜樂出世語　　莫樂依世言

自受諸功德　　亦應令他受

或有言說能出世間。若與佛法僧相應。若與六度相應。若與菩薩地相應。若與聲聞獨覺地相應。彼中應作喜樂。或有言說依止世間。增長世間。與貪嗔痴相應。彼中不應喜樂。若有諸受戒學頭多等殊勝功德善人所贊所受取者。於彼等中皆應受取。亦應令他受此功德。

修五解脫入　　修十不淨想

八大丈夫覺　　亦應分別修

於中解脫入者。一者爲他說法。二者自說法。三者自誦法。四者於法隨覺隨觀。五者取隨何等三摩提相。此是五解脫入。應當念修。十不淨想者。謂膖脹想。青瘀想。膿爛想。潰出想。啖想。斷解想。分散想。血涂想。肉落想。骨想。此是十不淨想。貪若生時應當念修。本爲斷除欲貪故。八大丈夫覺亦應分別修者。於中有八大丈夫覺。謂少欲是法多欲非法。是爲初覺。知足是法不知足非法。是爲第二。遠離是法雜鬧非法。是爲第三。發精進是法懈怠非法。是爲第四。安住念是法忘失念非法。是爲第五。入定是法不入定非法。是爲第六。智慧是法無智慧非法。是爲第七。不樂戲論是法樂戲論非法。是爲第八。此等八大丈夫覺。應當覺之。多欲等八不善助。應當斷除。

天耳與天眼　　神足與他心

及與宿命住　　應修淨五通

於中天眼天耳憶念宿住知他心神足。此等五種智通。應當修習。

菩提資糧論卷第六

問云何修習答。

四神足爲根　　欲進心思惟

四無量住持　　謂慈悲喜舍

於此四無量中。習近多作已。得心堪能。得心堪能已。便入初禪那。如是第二。如是第三。如是第四。彼得禪那已得身心輕。彼以身心輕具足故。出生入神通道。出生入神通道具足故。便生神足。謂若欲若精進若心若思惟。於中欲者向法。精進者成就法。心者於法觀察。思惟者於法善巧。彼菩薩於神通若信解若作用。其心自在。隨欲所行。以善成熟故。自根本住持故。諸處順行如風遍空。於中菩薩得四無量及四禪那已。若信解若作用。出生天眼。若諸天龍夜叉乾闥婆等。若學人及聲聞獨覺天眼於中獨有增上之力。清淨勝過光明勝過。上首勝過殊異勝過。其眼無礙世間色相粗細遠近。隨其所欲彼皆能見。如是聞天人畜生等聲。如是念知前世無邊無際。如是知他心與貪慾等俱乃至八萬四千差別。如是得無量神足。以得神足故。諸所應調伏眾生。悉令調伏。

四界如毒蛇　　六入如空村

五眾如殺者　　應作如是觀

長夜以諸樂具受用因緣。雖守護將息長養。此地等四界。而速疾發動。不知恩養。不可依怙。不可委信故。應當觀察猶如毒蛇。以無主故。離我我所故。眼等諸入有六賊眾。逼惱可畏故。應當觀察猶如空村。共和與物破壞打罰不能遮障故。猶如殺者。於五受眾。應當日日如是觀察。

重法及法師　　亦舍於法慳

教師勿卷秘　　聽者勿散亂

於此有四種法。能生大智。應當受取。於法及法師中應當尊重。亦舍法慳。隨所聞法隨所習誦。爲他演說。若有樂欲法者。教師勿爲卷手秘惜。聽者勿散亂。謂莫有異欲。

無慢無希望　　唯以悲愍心

尊重恭敬意　　爲眾而說法

復有四種法。是大智相。應當受取。所謂遠離自高輕他。無憍慢故。棄捨利養恭敬名聞。無希望心故。於無明闇障眾生中唯悲愍故。尊重恭敬爲其說法。以此四種法故。菩薩大智具足。應當受取。

於聞無厭足　　聞已皆誦持

不誑尊福田　　亦令師歡喜

多聞無厭。聞已持法。持法已順法行法。不誑所尊福田。亦令教師歡喜此法。是菩提心不忘失因。

不應觀他家　　心懷於敬養

勿以論難故　　習誦於世典

不應爲供養恭敬因緣往觀他家。除爲安立菩提心因緣。亦不應欲爲論難故習誦諸世論等。除爲多聞因緣。

勿以嗔恚故　　毀呰諸菩薩

未受未聞法　　亦勿生誹謗

何以故。爲護續生善法因緣。

斷除於憍慢　　當住四聖種

勿嫌於他人　　亦勿自高舉

斷除憍慢者。於諸眾生中。當下心如狗斷除我慢。於輕儉衣食臥床藥具四聖種中亦應當住。於彼聖種知足故。不應嫌他。亦不應自高舉。

若實不實犯　　不得發覺他

勿求他錯失　　自錯當覺知

他同梵行者犯罪。若實若不實。皆不應發覺。他有錯失不應求覓。唯於自錯。即應覺知。

佛及諸佛法　　不應分別疑

法雖最難信　　於中應信之

於佛不應分別。以世尊具足未曾有法故。亦於佛法不應疑惑。以於諸眾生是不共法故。及於最難信佛法中。以深心清淨故。應當信之。

雖由實語死　　退失轉輪王

及以諸天王　　唯應作實語

若菩薩由實語故。若奪物若死。雖退失轉輪王及諸天王。唯應實語。何況其餘而不實語。

打罵恐殺縛　　終不怨責他

皆是我自罪　　業報故來現

諸有他來打罵恐怖殺縛幽閉。皆是自罪應當有此。終不嗔他。此是我業前世已作。今時還受相似不愛之果。彼諸眾生都無有罪。唯是我罪業報來現。應當有此。

應極尊重愛　　供養於父母

亦給侍和上　　恭敬阿闍梨

於父母所。應當極愛尊重供養。應作天想。隨父母意令得悅樂。離諂幻心。又應恭

敬給侍和上阿闍梨。隨和上阿闍梨所說法中。無有內秘。皆爲外化。

爲信聲聞乘　及以獨覺乘

說於最深法　此是菩薩錯

此中菩薩。有四種菩薩錯失。應當舍離。所謂於聲聞獨覺乘諸眾生中。爲說最深之法。是菩薩錯。

爲信深大乘　眾生而演說

聲聞獨覺乘　此亦是其錯

於信深大乘諸眾生中。爲說聲聞獨覺乘。是菩薩錯。

大人來求法　慢緩不爲說

而反攝受惡　委任無信者

若有正住大眾生。來有所求時。應即爲說善法。而更慢緩破戒惡法。反攝受之。是菩薩錯。於大乘中未有信解。未以四攝事成熟者。而信任之。是菩薩錯。是爲四種。

遠舍所說錯　所說頭多德

於彼當念知　亦皆應習近

此中所說四種錯失。應遠舍離。以此去菩提遠故。若聲聞獨覺乘中所說。頭多等及余功德。但知彼等不與菩提作障礙者。於彼彼中。亦應習近。

等心平等說　平等善安立

亦令正相應　諸眾生無別

此四種菩薩道。應當習近。何等爲四。所謂諸眾生中起平等心。諸眾生中平等說法。諸眾生中平等善安立。諸眾生中令正相應。此等皆無差別。是爲四種。

爲法不爲利　　爲德不爲名

欲脫眾生苦　　不欲自身樂

此四種真實菩薩。應當覺知。何等爲四。所謂但爲於法不爲財利。但爲功德不爲名稱。但欲脫眾生苦。不欲自身安樂。

密意求業果　　所作福事生

亦爲成熟眾　　舍離於自事

若於業果密意欲求。作三福事。生此福時。唯爲菩提利樂眾生。亦唯爲菩提成熟於眾。爲利眾故舍離自事。此是四種真實菩薩。

親近善知識　　所謂法師佛

勸勵出家者　　及以乞求輩

此四種菩薩善知識。應當親近。何等爲四。所謂法師是菩薩善知識。爲助持聞慧故。佛世尊是菩薩善知識。爲助持諸佛法故。勸出家者是菩薩善知識。爲助持諸善根故。乞求者是菩薩善知識。爲助持菩提心故。此四種菩薩善知識。應當親近。

依止世論者　　專求世財者

信解獨覺乘　　及以聲聞乘

此四種菩薩惡知識。應當知之。何等爲四。所謂世論者。習近種種雜辯才故。攝世財物者。不攝法故。獨覺乘者。少義利少作事故。聲聞乘者。自利行故。

此四惡知識　　菩薩應當知

復有應求者　　所謂四大藏

如前所說四種知識。是惡知識知已應離。復有應求得者。所謂四大藏。

佛出聞諸度　　及於法師所

見之心無礙　　樂住空閒處

此四種菩薩大藏。應當得之。何等爲四。所謂奉事出世諸佛聽聞六波羅蜜。以無礙心見於法師。以不放逸樂住空閒之處。此是四種菩薩大藏。應當得之。

地水火風空　　悉與其相似

一切處平等　　利益諸眾生

與地水火風虛空等。有二因緣相似菩薩。應當攝受。所謂平等故。利益故。如地等大及虛空五種。於有心無心中一切處平等。無有異相。諸眾生等常所資用。而無變異不求報恩。我亦如是。乃至覺場究竟。爲諸眾生之所資用。而無變異不求報恩。

當善思惟義　　勤生陀羅尼

勿於聽法者　　爲作於障礙

義者。佛所說義。於彼當善思惟。若共談若獨住。應如是作。又安住禁戒清淨心意。精勤鮮潔當生及聞銀主海主等陀羅尼。又於聽法者所。勿以微少因緣而作障礙。爲離法災生業故。

惱中能調伏　　小事舍無餘

八種懈怠事　　皆亦應除斷

惱中能調伏者。於中有九種惱事。所謂於我作無利益。已作今作當作。是爲三種。

於我親愛作無利益。已作今作當作。復爲三種。於我憎嫌與作利益。已作今作當作。復爲三種。此等皆作惱事。於此九種惱事之中。當自調伏。小事舍無餘者。於中有二十種小事。所謂不信(一)無慚(二)諂幻(三)掉(四)亂(五)放逸(六)害(七)無愧(八)懈怠(九)憂(十)昏(十一舊睡)睡(十二舊眠)恨(十三)覆(十四)嫉(十五)慳(十六)高(十七)忿(十八)悔(十九)悶(二十)此等二十種小事。皆舍無餘。八種懈怠事皆亦應除斷者。於中有八種懈怠事。所謂我欲作務即便安臥。不發精進(一)。我作務已(二)。我於行路(三)。我行路已(四)。我身疲乏。不能修業(五)。我身沉重。不能修業(六)。我已生病(七)。我病得起不久即便安臥。不發精進(八)。由此等故。應得不得應到不到應證不證。此等八種懈怠事中。爲除斷故。應發精進。

莫作非分貪　　橫貪不稱意

離者皆令合　　無問親非親

若見具足利養名聞安樂稱譽福德眾生。於彼具足福中。莫作非分貪心。以作非分貪心則不稱意。是故所不應作。又於各各共諍離壞眾生中。無問親與非親。皆令和合。同心相愛。

於空而得空　　智者莫依行

若當得於空　　彼惡過身見

依空拔除大無智聚故。智者莫依得空而行。若依得空而行。則於有身見人。難治過之惡亦過之。以諸見行由空出離。若著空見彼不可治。以更無令出離故。

掃涂與莊嚴　　及多種鼓樂

香鬘等供具　　供養於支提

於如來支提及形像所。掃地塗地香鬘燒香末香華蓋幢幡等。莊嚴供養之具。當作供養。爲得端正戒香自在故。貝笛箜篌腰鼓大鼓雷鼓拍手等。種種鼓樂供養。爲得天耳故。

作種種燈輪　　供養支提舍

施蓋及革屣　　騎乘車輿等

支提舍中。應以種種香油酥燈鬘等善作供養。爲得佛眼故。佈施傘蓋皮鞋象馬車輿乘等。爲得菩薩無上神通乘不難故。

專應喜樂去　　樂知信佛得

喜樂給侍僧　　亦樂聞正法

於中菩薩。常應如是喜樂於法。莫喜五欲福樂。當知信佛所得之利。莫唯信樂見於色身。當於僧中以諸樂具常喜給侍。莫唯喜詣問訊而已。常喜聞法無有厭足。莫唯喜樂暫聞其語。

前世中不生　　現在中不住

後際中不到　　如是觀諸法

因緣和合力故。及無所從來故。前世中不生唸唸破滅故。及不住故。現在中不住滅無餘故。及無所至去故。後際中不到。應當如是觀察諸法。

好事與眾生　　不求彼好報

當爲獨忍苦　　不自偏受樂

菩薩於諸眾生。當以好事而利樂之。自不希望彼等眾生利樂好事。及諸眾生有無量苦相。我獨爲其忍受。我有樂具。與諸眾生。受用爲樂。

雖足大福報　　心不舉不喜

雖貧如餓鬼　　亦不下不憂

雖住大具足福報天中。其心不作喜之與舉。雖爲餓鬼貧窮破散逼惱此最難活。不應

生下心。亦復不應憂。何況人道貧窮破散。

若有已學者　　應極尊重之

未學令入學　　不應生輕蔑

若有已學眾生。於彼應作至極尊重。若未學者應令彼等入學。亦不應輕蔑之。

戒具者恭敬　　破戒令入戒

智具者親近　　愚者令住智

戒具足人應當問訊。合掌向禮等而恭敬之。亦應爲彼說持戒福。若破戒者應令入戒。亦應爲彼說破戒罪。智具足者。應當親近。亦應爲彼顯智慧德。愚者應令住智。亦應爲彼演愚痴過。

流轉苦多種　　生老死惡趣

不怖此等畏　　當降魔惡智

菩薩於流轉中。流轉多種。生老死憂悲苦惱等。地獄畜生餓鬼阿修羅惡趣等。不應怖畏。唯當降伏惡魔惡智。

所有諸佛土　　摶聚諸功德

爲皆得彼故　　發願及精進

十方無量諸佛國土。若佛土具足。若佛土莊嚴。若從諸佛菩薩聞。若自見之。彼皆摶聚殊勝功德。皆令彼等入到自佛土中。應當作如是願。隨所願即隨成就。亦應如是精勤修行。

恆於諸法中　　不取而行舍

此爲諸眾生　　受擔欲荷負

以取故苦不取故樂。作是念已。恆於諸法不取而舍。雖不取而舍。若此先時爲趣菩提故。作願受擔眾生。未度者我當度。未脫者我當脫。未寂滅者我當寂滅。此應荷負爲諸眾生故。

正觀於諸法　　無我無我所

亦勿舍大悲　　及以於大慈

說諸法無所有。如夢如幻故。諸法無我。其無我所者觀無相故。如是以最勝義法。觀此相時。然於眾生亦不捨大悲及以大慈。如是應當倍復稱量嘆言奇哉。彼諸眾生痴闇所覆。著我我所。於此最勝義道法中。而不覺知。我當何時。令彼眾生於此最勝義道法中而得覺知。是爲於眾生中不捨大悲及以大慈。

勝過諸供養　　以供佛世尊

彼作何者是　　所謂法供養

若有以諸供具。供養諸聲聞獨覺菩薩及佛世尊。所謂或以諸華香鬘末香燈輪供養。或以諸蓋幢幡供養。或以諸音樂等供養。或以諸藥美飲食等佈施供養。若欲勝過彼諸供養以供養佛。復何者是。答言所謂法供養。彼法供養復有何相。

若持菩薩藏　　及得陀羅尼

入深法源底　　是爲法供養

於中若與菩薩藏相應。如來所說經等甚深明相背諸世間難得其底。難見微細無著了義。以總持經王印印之。不退轉因從六度生。善攝所攝順入助菩提法合正覺性。入諸大悲說於大慈。離眾魔見善說緣生。入無眾生無命無長養無人。與空無相無願無作相應。坐於覺場轉於法輪。爲天龍夜叉乾闥婆之所讚歎。度在家泥攝諸聖人。演說諸菩薩行。入法義辭樂說之辯。震於無常苦無我等音聲之雷。怖諸外論見得之執。諸佛所嘆對治流轉示涅槃樂。如是等經若說若持觀察攝取。是名法供養。又法供養者。得不退墮順行總

持故。於空無相無願無作相應深法中。入至其底無動無疑。是名最勝義中法之供養。

應當依於義　　莫唯愛雜味

於深法道中　　善入莫放逸

又法供養者。若於法中思法行法。隨順緣生離諸邊取之見。得無出無生忍入於無我。於因緣中無違無斗無諍離我我所。應當依義。莫愛馳逐雜飾句味。應當依智莫依於識。依了義經莫著不了義世俗言說。應當依法莫取人見。應當隨順如實法行入無住處。善觀無名行識明色六入觸受愛取有生老死憂悲苦惱困極。皆悉寂滅。如是觀緣生已引出無盡。以愍念眾生故。不著諸見不作放逸。若常如此。乃名無上法之供養。

如是此資糧　　恆沙等大劫

出家及在家　　當得滿正覺

如前所說資糧於恆伽沙等量大劫中出家眾及在家眾菩薩乘者。多時滿願得成正覺。

系彼資糧頌　　爲菩提思惟

資糧義無闕　　能如在彼頌

我今擇彼頌　　於義或增減

善解頌義等　　賢智當忍之

釋彼資糧頌　　我所作福善

爲流轉眾生　　當得正遍覺

聖者龍樹所作菩提資糧論竟。我比丘自在解釋竟。

此作品在全世界都属于公有领域，因为作者逝世已经超过100年，且作品于1931年1月1日

之前出版。

Public domainPublic domainfalsefalse